CONTENTS

PREFACE

The Banaras Hindu University received some years ago from the Nepal Rajya a generous donation of Rs 1,00 000/- It was gratefully accepted by the Executive Council of the University and earmarked for the publication of Sanskrit texts, their comm entaries and translations in a properly edited form The Hindu Vishvavidyalaya Sanskrit Publications Board appointed for the purpose, has decided that the series be named 'Hindu Vishva-vidyalaya Nepal Rajya Sanskrit Granthmala'

The work of preparing critical editions of selected texts is in sevaral stages of progress and it is expected that in a few years time the work of the Series will obtain sufficient momemtum and become an active forum for the publication of important Sanskrit texts which are either so far unpublished, or become out of print, or stand in need of new critical editions on the basis of fresh manus-cript material, or which deserve to be reprinted with a new inter pretative approach It is also desired that basic scriptural texts of Hinduism like the Vedas, Brahmanas, Srauta , Dharma , and Grihya sūtras, Puranas and Epics, etc be especially taken up for preparing new editions and commentaries

The present volume is devoted to bringing to light for the first time the '*Svarthanumana Parichchheda*' a chapter of the *Pramana Varttika* of Ācharya Dharmakirti with his own commentary *(Svopajna Vritti)* Shri Dalsukhbhai Malvaniya of the Sanskrit Mahavidyalaya, Banaras Hindu University, has taken great pains in preparing this edition on the basis of a valuable new manusc cript discovered by Muni Sri Punya Vijayaji in 1953 in the *Vimal Gachchha Jain Bhandar* at Patan, and also on the basis of the material brought by Mahapandit Rahula Sankrityayan from Tibet of which details are given in the Introduction

The author Dharmakirti was an intellectual giant who is reckoned as one of "the six ornaments of Jambūdvipa", the other five, his predecessors, being Nagārjuna, Āryadeva, Asanga, Vasu-

bandhu and Dinnāga He is regarded as the father of Indian logic In the words of Dr Stcherbatsky he was the Indian Kant He was born in South India in Trimalaya village in the Chola country and later on shifted his activity to the Nalanda University where he enlisted himself as a pupil of Dharmapāla, the Sangha-Sthavira of Nālanda It is considered that he lived between 550 600 A D in the Golden Age of Indian history He is the author of the following seven original works and two commentaries on his own texts

1 Pramana-vārttika
2 Pramāna-viniśchaya
3 Nyāya-bindu
4 Hetu-bindu
5 Sambandha parikshā
6 Vāda nyaya
7 Santānāntara-siddhi
8 Commentary on the first chapter of Pramāna-vārttika called Svārthānumāna-parichchheda (the volume being printed here)
9 Commentary on Sambandha parīkshā

There are three principal stages in the history of Buddhist thought, firstly, there was the Abhidharma school which emphasised the reality of the separate elements It was the Sarvāstivāda or the dogmatic realism of the pluralistic elements and was represented by the Theravāda and Vaibhāshika schools The Sautrā ntika system was a partial modification of this belief The next stage was that of the denial of thes reality of the separate elements and an establishment of the ultimate unreality (Śūnyatā) of all entities This was the Mādhyamika system of Nāgārjuna and Āryadeva The third stage was reached in the idealistic philosophy of Asanga and Vasubandhu, whose system is known as the Yogāchāra Idealism or Vijñānavada Dinnāga and Dharmakīrti, belong to a later phase of Vijñānavāda[1] The dialectical criticism which was an essential feature of the doctrine of nihilism (*Śūnyatā*)

[1] T. R. V. Murti, *The Central Philosophy of Buddhism*, p 4

of the Mādhyamika system, brought about a revolution in the method of logic and disputation of which a scholastic system was first evolved by Dinnāga and later perfected by Dharmakīrti, whose concentrated effort was directed to the methodical advocacy of the Pramānas Dharmakīrti advocated four kinds of perceptions (1) sense perception *(Indriya pratyaksha)*, (2) mental perception *(Mānasa pratyaksha)*, (3) self-conscious perception *(Svasamvedana pratyaksha)* and (4) Yogic intuition *(Yogi pratyaksha)* As a matter of fact there are only two Pramanas, viz, *Pratyaksha* and *Anumana*, i e, Cognitive Perception and Inference The present volume is devoted to a particular aspect of the latter as shown by the Editor (Introduction, p 14)

We are glad that this valuable text of the great Buddhist logician with his own commentary is now being offered as the second volume of this Series

V. S Agrawala
General Editor

Banaras Hindu University
4th September, 1959

INTRODUCTION

I

1 *Critical Apparatus*

The present volume includes the *Svārthānumana Pariccheda* of *Pramanavarttika* and its commentary *(Vrtti)* Both of them are the works of Ācarya Dharmakirti and they are published here for the first time in their complete original Sanskrit form in the Nepal Sanskrit Series of the Banaras Hindu University In the year 1943 A D Maha Pandita Rahula Sānkrtyāyana had edited these works with a sub commentary by Karnagomin[1] Śri Rāhulaji was able to procure almost[2] the complete Ms of the said sub commentary by Karnagomin in its orginal Sanskrit form But unfortunately he was not able to find till then the complete Ms of the *Svārthanumana Pariccheda* of the *Pramana varttika* and its commentary by Dharmakirti in their Sanskrit form Only a few leaves[3] of the Ms of the said two works were available to him Consequently Śri Rāhulaji had to restore in Sanskrit the whole text of both the works with the help of their Tibetan version In restoring the *Karikas* of the *Pramānavarttika*, however, he was guided by the commentary written by Manorathanandin, and in restoring the commentary his best guide was the sub commentary of Karnagomin So it is clear that *K* did not supply the complete original Sanskrit text of both the works included in this volume Here they are edited and published for the first time in their original Sanskrit form Hence this edition may be considered as a valuable contribution to the study of Buddhist philosophy in general and of Dharmakirti's philosophy in particular

---

[1] *Pramanavarttikam (Svarthanumanaparicchedah) Svopajñavrttya Karnagomiviracitaya tattikaya ca sahitam* Published by Kitab Mahal, Allahabad. I will refer to this work as *K* hereafter

[2] Only two leaves of the ms were missing See Preface to K p 13

[3] Only nos 32, 34, 35-41 and 44-46 were available See, Preface to K, p 13

In preparing the present edition I have utilised the following material:—

(1) A Sanskrit Ms. containing the *Svārthānumāna Pariccheda* of *Pramāṇavārttika* and its *Vṛtti*, and bearing the title '*Pramāṇa-vārttika-Ṭīkā*' was for the first time discovered by Rev. Āgama-prabhākara Muni Śrī Puṇyavijayajī in the year 1953 A.D. It belongs to the Jaina Bhandāra at Patan (Gujrat), belonging to the ascetics of Vimala Gaccha. It is listed as No. 1093 and is kept in a box numbering 25/1. It is written on paper and contains 40 leaves. Each side of the leaf has generally 18 lines, each line having about 63 to 67 letters. The Ms. is correct and bears here and there the signs[1].........indicating the gaps in the original Ms. from which our Ms. was copied. I have filled the gaps in square brackets, and wherever correction was necessary, it has been done in round brackets. The copyist has left out one whole leaf while copying. Fortunately this portion was available to Śrī Rāhulajī in its original Sanskrit form and he has printed it in his edition. This portion forms the matter of leaf No. 35 of the Ms. available to him. I have taken that portion from *K.* to fill up the gap.[2] In this way we are fortunate enough to possess now the complete Sanskrit text of both the works which are published here.

The leaf-numbers of this Ms. have been indicated in this volume in square brackets as [1b], [2a] etc.

Rev. Muni Śrī Puṇyavijayajī was kind enough to supply the copy of the photographs of this Ms. and a hand-written copy of the same. I have prepared this edition mainly depending on these copies.

(2) क० I have noted in the footnotes the variants of *K* designated by क०. I have given only those variants which are real variants and not those which have been possible due to the restoration from Tibetan into Sanskrit.

(3) म० Śrī Rāhulajī had edited *Pramāṇa-vārttika* with the commentary by Manorathanandin in the journal of The Bihar

[1] See the leaves 3a, 7a, and 39b, corresponding to our printed text pp. 5, 17, and 116-117 respectively.

[2] See pp. 91-93 of the present work and of *K.* pp. 491-503.

and Orissa Research Society, Vol 25, A D 1937 Here also he has restored the text of the *Kārikās* of *Svārthānumana Pariccheda* of the *Pramāṇavarttika* with the help of its Tibetan version and the commentary by Manorathanandin I have noted only those variants in footnotes which have the support of the commentary of Manorathanandin with the designation म०

2 *The Notes and Appendices*

At the end of the text of this volume I have given notes These notes include mainly the references to the works of non-Buddhist writers who have quoted various *Kārikās* from the present text It is quite clear from these notes that there is hardly any post-Dharmakīrti writer of repute in Indian philosophy, who has not quoted Dharmakīrti In a way this shows how Dharmakīrti gave an impetus to the development of Indian philosophic thought I have also noted the misprints in the text in these notes

At the end of the notes there are four appendices, which will be helpful to scholars in various ways

3 *Acknowledgements*

It is my duty to acknowledge my gratefulness to the late Ācārya Narendra Deva, ex Vice Chancellor of the Banaras Hindu University who encouraged me to undertake the edition of the present volume I am very much indebted to the kindness and generosity of Muni Śrī Puṇyavijayaji for readily handing over to me the photo prints of the Ms and a hand written copy of the same I have no words to express my indebtedness to my Guru Pt Sukhlalji who has been a source of inspiration to me to edit such difficult works I am also thankful to the members of the Sanskrit Publication Board of Banaras Hindu University who entrusted the work to me My thanks are also due to Śrī B B Ravanade, M A, for translating this Introduction from Hindi into English, and to Śrī Rama Krishna Das, Manager, Banaras Hindu University Press for promptly carrying this volume through the press

1. *Chapter on Svārthānumāna—first or third?*

It is an indisputable fact that Ācārya Dharmakīrti had completed his *Pramanavārttīka (PV)* in four chapters But there is conflict about the order of the chapters [1] The *PV* is a *vārttika* on the *Pramānasamuccaya (PS)* of Dinnāga So it is but natural that Dharmakīrti should have adopted the order of the chapters of the *PS*. The order of the six chapters of the *PS* is as follows:

1 *Pratyaksaparīksā,*
2 *Svarthanumāna,*
3 *Pararthanumana,*
4 *Drṣtānta-parīksā,*
5 *Apoha-parīksā,*
6 *Jati-parīksa*

The *PV* consists of four chapters as follows

1 *Pramānasiddhi*
2 *Pratyaksa*
3 *Svarthānumāna*
4 *Pararthānumāna*

It is quite obvious, that Dharmakīrti has not given an independent status to the last three chapters of the *PS* But the subject matter of them, i e *Drstānta, Apoha* and *Jati*, are discussed occasionally [2] The first chapter of *PV*, viz, *Pramānasiddhi* is nothing but the exposition of the first *Kārika*, i e *Mangala* of the *PS* So we can say that the first three chapters of the *PS* are converted into four in the *PV* and these four include the matter of the last three chapters of the *PS* It can be surmised

[1] Rahula Sāṅkrtyāyana *Pramānavārttika*, Introduction, Published in *JBORS*, Vol. XXIV, p III

[2] For the discussion on *Drstanta* see present volume *Karikā* 28 On *Jāti* and *Apoha* see present volume *Karikas* 42 187, *PV.* 2 3 173, 4 133, etc

in the light of this brief analysis that the order of the four chapters of the *PV* was thus —

1 *Pramāṇasiddhi*,
2 *Pratyakṣa*,
3 *Svārthānumāna*,
4 *Parārthānumāna*

Though it seems that the above-mentioned order is as it should be, Dharmakīrti wrote his commentary only on the chapter on *Svārthānumāna* and in it he had referred to some subject matter connected with the chapters on *Pramāṇasiddhi* and *Pratyakṣa* with the words *vakṣyamaḥ*[1] (p 55), *vakṣyamānanītyā*[2] (p 72) which show that the position of *Svārthānumāna* comes first and that of *Pramāṇasiddhi* and *Pratyakṣa* after it So it can be said that when Dharmakīrti wrote his commentary on the *PV* he was of the opinion that *Svārthānumāna* should be the first chapter of *PV* Not only that, he also gave more credit to *Anumāna* than *Pratyakṣa* when he wrote the first sentence of the commentary[3] Whereas in *Nyāyabindu* he had expounded the theory that *Samyagjñāna* (i e *Pratyakṣa* and *Anumāna*) is the cause of all successful human action,[4] here in the *Vṛtti* he says that *Anumāna* is adequate for discriminating *artha* from *anartha* As regards the meaning of the word *artha*, Karṇagomin, after criticizing the various views about the meaning of this word, explains that *artha* is nothing but the realisation of the Four Noble Truths, which depends on meditation and the impulse to meditate depends upon the knowledge of them, which is *Parokṣa*, i e *Anumāna* In this way inference is important[5]

The *Pramāṇasiddhi* chapter of *PV* aims at establishing Lord Buddha as an embodiment of valid knowledge (*Pramāṇa*) It is stated that because of his preaching of the Four Noble Truths

[1] Here the third *Kārikā* of *Pratyakṣa* chapter is ment, see *PV* 2 3 and K p 323

[2] Here the *Kārikās* of *Pramāṇasiddhi* are referred to, see *PV* 1 149 and K p 395

[3] '*Arthānarthavivecanasya anumānāśrayatvāt* etc.

[4] '*Samyagjñānapūrvikā sarvapuruṣārthasiddhi*'—Nyāyabindu I 1

[5] K p 7

He is *Pramāṇa*[1] But without the help of *Anumāna* how are we to know some thing about these four noble truths? So it seems that it was necessary for Dharmakirti to establish the validity and nature of *Anumāna* first and then proceed further So it is possible that Dharmakirti may have given first preference to *Anumāna* over others This explains why he commented on the chapter on *Svarthanumana* first and gave to that chapter the first position while commenting on *PV* This can be testified further by his other statement wherein he says that even the establishment of the validity or non validity of a certain knowledge depends upon *Anumāna*[2] According to Dharmakirti even the validity of *Pratyakṣa* is established by *Anumāna*[3] This goes to prove that according to Dharmakirti for all practical purposes Inferance was more important than Perception With this view in mind it is just possible that Dharmakirti at the time of commen ing on *PV* might have given the first place to the chapter on *Svarthanumana* and might have rejected the natural order of the chapters of *PV* Accordingly the order of the chapters of *PV* became like this—

1 *Svarthānumana*
2 *Pramanasiddhi*
3 *Pratyakṣa*
4 *Pararthanumana*[4]

At the end of the commentary we find that this chapter on *Svarthanumana* is referred to as the first chapter of *PV*[5] This goes to prove that whatever be the order of the chapters of

[1] *Tayo va catuhsatyaprakasanam* *PV* 1 148 *Parijñatasya Satyacatuṣṭayasya prakasanam va taya Tadyogat tayi pramanam Bhagavanuktah'*—*PV (M)* 1 148

[2] See the *Karika* of Dharmakirti quoted in *Pramanamimamsa* and other works—'प्रमाणतरसामान्यस्थितेरन्यधियो गते' etc

[3] "'प्रत्यक्षमपि हि अनुमानबलादेव प्रामाण्यं लभते इत्यादि व्याख्यातम्" this is by Vibhūticandra see *PV (M)* Appendix

[4] This order is attested by Vibhuticandra Even Devendrabuddhi also according to Vibhūticandra accepted this order See *PV (M)* Appendix pp 516-517

[5] '*Pramanavartike prathamah paricchedah* This colophon is also attested by the Tibetan translation See *PV (K)* p 618

the *PV* when the text was written first it is quite clear that while writing the commentary on it Dharmakirti gave the first place to the chapter on *Svartanumana* This is the reason why we find in all the Mss of the Tibetan translation of the *PV* that the first chapter is on *Svartanumana* Not only that, even the Tibetan translations of the Sanskrit commentaries and the original Tibetan commentaries on *PV* also show that therein the first chapter is on *Svarthanumana*[1]

The commentators other than Manorathanandin have commented upon only the three chapters leaving the chapter on *Svarthanumana* without comment Manorathanandin has commented upon the four chapters keeping their natural order, viz giving the first place to *Pramanasiddhi*

Prajñakara's *Bhasya (PVB)* on *PV* is published by K P Jayaswal Research Institute, Patna Therein we find that at the end of the chapter on *Pramanasiddhi* it is said that it is the first chapter[2] There is no variant reading of this in its Tibetan translation But at the end of the chapter on Pratyaksa, which is called the second chapter of *PV* in original Sanskrit,[3] according to the Tibetan version it is called the third chapter[4] And with regard to the chapter on *Pararthanumana*, according to the Sanskrit Ms A it is third while according to Sanskrit Ms B it is the fourth[5] Nothing is found in Tibetan about this

With the help of these colophons at the end of various chapters of *PVB* we can easily conclude that Tibetan tradition is in favour of placing the *Svarthanumana* as the first chapter And as the Tibetan tradition is not an independant one but is based on the original Sanskrit Mss it can safely be said that the commentators also accepted the *Svarthanumana* as the first But there is a question as to how it is that in *PVB Pramanasiddhi*

---

1 See *J.B.O.R.S* Vol XXIV Introduction to *PV* by Rāhula Sankrtyayana p III

2 *Pramanavarttikalankare Pramanasiddhiparicchedah prathamah*, *PVB* p 166

3 '*Pramanavarttikalankare Pratyaksaparicchedo dvitiyah*, *PVB* p 463

4 *PVB* p 463

5 *PVB* p 648

is called as first and not as second? The answer may be given that it is with regard to *PVB* and not to *PV* that it is the first chapter Otherwise how would it be possible to call even the *Pararthanumana* as the third chapter as is found in the Ms A of *PVB* Really speaking there is no controversy about the fact that the *Pararthanumana* is the fourth chapter of *PV* So we can easily conclude that according to all the commentators except Manorathanandin *Svarthanumana* was the first chapter of *PV* as was accepted by Dharmakirti himeself by commenting on it

This can be proved by the internal evidence of the available commentaries of *PV* We have already stated the views of Devendrabuddhi and Vibhuticandra Karnagomin, the commentator of the *Vrtti* of *PV* by Dharmakirti, is also of the opinion that *Svarthanumana* was the first chapter of *PV* This can be inferred from the following remarks—"*Tatra na tavat prathamah paksah iti trtiye paricchede 'Aśaktam sarvamiti cet' ityatrantare vak syamah*'—K p 97 Here the *Karika—Asaktam sarvamiti* etc is the fourth *Karika* of the chapter on *Pratyaksa* It is quite clear that only on the assumption of the first place for the *Svartha numana*, that the *Pratyakṣa* can be called the third chapter And when Karnagomin tells us that the concerned *Karika* is in the third chapter we must conclude that according to Karnagomin *Svarthanumana* is the first, *Pramanasiddhi* the second and *Pra tyaksa* the third chapter of *PV*

Dharmakirti has used the word *vakṣyamaḥ* (p 55, l 4), Karnagomin, commenting upon this writes—"*Arthakriyayogyata vastuno laksanam, ayogyata tu avastuno laksanam 'vaksyamah iti sambandhah—'Arthakriyaksamam yat tadatra parmarthasat' itya dina*" *PV(K)*, p 323 Here also the *Karika—Arthakriyaksamam* etc is of the *Pratyaksa* chapter about which the word *vaksyamah* suggests that it comes after Svarthanumana

Karnagomin says—"*catvari ca Āryasatyani uttaratra prati padayisyate*" *PV(K)*, p 393 and '*Yatha caturnam duhkhadinamarya satyanam dvitiye paricchede vaksyamanamitya vicarena*" *PV(K)*, p 395 It is clear from this that according to Dharmakirti and Karnagomin the chapter on *Pramanasiddhi* which has the dis

cussion on Four Noble Truths (*Kārikā* 149ff) follows the chapter on *Svarthanumana* and to be more precise it is the second chapter of *PV* according to Karnagomin Further it can be argued that by putting the benedictory verse and the verse which explains the purpose of writing the *PV* in the beginning of the *Svarthanumāna*, Dharmakirti definitely suggests that *Svārthānumana* was the first chapter of *PV* Though Manorathanandin puts these two verses in the beginning of the chapter on *Pramānasiddhi*, Karnagomin takes them to be part and parcel of *Svarthānumana*

From this long discussion it is quite clear that though the natural order of the four chapters of *PV* might have been otherwise, Dharmakirti has changed that order while writing his commentary on *PV*, and accordingly *Svārthanumana* is the first chapter of *PV*

2. *The number of Karikas of Svārthanumana*

The *Pramānavārttika* edited by Rahula Sankrtyāyana, with the commentary of *Manorathanandin*, makes *Svarthānumana* the third chapter, naturally it does not have the opening two verses in it The chapter contains in all 339 verses Śri Rahulaji has edited only the text of *PV* in *JBORS*, therein the said two *Karikās* are included whence the number of the *Kārikās* is 341 in all One more edition of the said text with *Vrtti* by Dharmakirti himself and that of Karnagomin contains 342 verses The obvious reason for the increase of one verse can be traced to the fact that the text of *PV* of the first two editions was reconstructed with the help of the commentary of Manorathanandin The verse—

Kāryam svabhavairyavadbhiravinabhavi karyavat,
apravrttih pramananam hetubhedavyapeksaya

is the fourth *Karikā* in the text edition of *PV* and second *Kārikā* in the edition of *PV* with the commentary by Manorathanandin Really speaking the commentary of Manorathanandin suggests the existence of two *Kārikās* instead of the said one They are —

Kāryam svabhāvairyāvadbhiravinābhavi kārane
hetuh svabhāve bhāvo'pi bhāvamatrānurodhini
apravrttih pramāṇānamapravrttiphalāsati
asajjñanaphala kacit hetubhedavyapeksaya

Pt Rāhula Sānkṛtyāyana includes these two verses in his edition of Karnagomin, naturally the number of *Kārikās* increased by one and so it came to 342 but the present edition includes 342½ verses The reason for the increase of *Kārikā* is due to "*prāmāṇya-matra visaye sannisrayaphalapi sa*" [1]

The Ms does not contain the numbers to the *Kārikās*, only the first *Kārikā* has number 1 at its end, nor do we find the numbers in the Ms secured by Pt Rāhulaji, the numbers, it may be noted, are given by the editor

3 *The Style of Dharmakirti*

The age, life, works and the commentaries on these works, of Dharmakirti have been critically discussed elsewhere [2] The chief interest of the present section is to dwell on style with special reference to the chapter—*Svārthanumāna*

The *PV* is the *Varttika* on *PS* of Dinnaga The definition of *Varttika* is,[3] '*sūtranamanupapattucodanāt tatpariharo visesabhi dhanamiti*' And also—

"*sutranam dosamudbhavya parharo yatra drsyate,*
visesacodana capi varttikam tatprakirtitam"

The *Varttikas* by Kātyayana on Panini fulfill the said defi nition Katyayana has removed some of the *anupapatti* (irrelevancy) and has added something new which was not explained in the *Sūtras* But these *Varttikas* are themselves in the form of *Sutras* but not in the form of commentary like the *Kalika*, so we can say that the real type of *Vārttika* is exemplified in the *Varttika* of Katyayana It is also possible that the definition of *Vārttika* was formed on the basis of these *Varttikas* One thing is clear that the *Varttikas* which were written after Katyayana do not have the same style, i e, they are not in the *Sūtra* form Though two characteristics of the *Varttika* were followed, one more new element was added and that is the explanation of the text itself This is the reason why we do not find the *Sūtra* style in later *Varttikas* The *Nyayavarttika* of Uddyotakara, *Ślokavārttika*

[1] Vide Note No 2, p 67

[2] *Dharmottarapradīpa* Intro pub by K P Jayaswal Research Institute

[3] These are quoted by Vibhūticandra, vide *PV (M)* App p 516

and *Tantravarttika* of Kumarila, *Rajavarttika* of Akalanka, *Sanksepasariraka varttika* and Vidyananda's *Tattvarthavarttika* etc are examples of the *Varttikas* of the latter type Only the *Varttika* of Akalanka adopts the *Sutra* style and explains them The *Śloka varttika* of Kumarila is in verses while his *Tantravarttika* is in mixed style Such is the case also with Vidyananda's *Tattvartha varttika* In this way we can see that though all these are called *Varttikas*, they differ in style The *PV* of Dharmakirti also like that of Katyayana tries to remove the irrelevancy of the *PS* and also adds something new Just like Katyayana, Dharmakirti does not explain each *Karika* of *PS* But Dharma kirti follows Kumarila so far as the form of his *Varttikas* is concerned He has written *PV* in verse form, differing from Kumarila in that unlike Kumarila he expresses his ideas in compact style We can say that Dharmakirti s verses are the verses in the *sutra* style While reading Kumarila we find that we are hearing as it were an eloquent discourse Though it contains subtle arguments, the clarity of thought is marvellous But when we read Dharmakirti the impression is quite opposite His arguments are a hard nut to crack So we have in *PV* an example of the versified *sutras* It is no wonder if Karnagomin designates the *Karikas* of *PV* as *Sutras*[1] and Dharmakirti as *Sutrakara*[2]

The name given by Dharmakirti to the *Vrtti*[3] included in this volume is not known At the end of the *Vrtti* '*pramanavarttike prathamah pariccedah*' is written from which it can be concluded that the text and the *Vrtti* both are not independent works but are taken as a whole It is never the less true that the prose section is written with a view to explain the *Karikas*, at several places a fact which is clarified by Karnagomin also[4] Still we may say the style of the *Vrtti* is quite different from that of other commentaries Generally the words of the *Karikas* are not repeated But the purport of the *Karika* is explained At

[1] *K* Pp 12 48 303 371

[2] ibd p 8

[3] But Tibetan Tran calls it *Vrtti*, see *PV* (*K*) p 618 The commentator Karnagomin also calls it *Vrtti* ibid p 371

[4] *Vide* ibd p 39 40 65 69 75 76 86 115 231 240 etc.

times, the *Vrtti* provides the link to the ideas expressed in two *Kārikas*. Such *Karikas* connected with the link are called '*miśraka*' by Karnagomin.[1] There are also certain places where the sentences of *Vrtti* are explained. Such sentences are called by Karnagomin as '*Grahanavakya*'.[2]

On reading the *Karikas* and *Vrtti* together, our mind goes to the *Tantravarttika* of Kumarila who sometimes expresses his ideas briefly in versified form and again expands them in prose. Sometimes the prose section is independent of the verses and sometimes it explains them. This is also the case with Dharma kirti. In such a style it is but natural to have the *sangrahaślokas* included in the text. And we find at the end of some of the *Karikas* of *PV* words like '*iti sangrahah*' (v. 39), '*iti sangraha ślokah*' (40, 47, 49 etc.), '*iti sangrahslokah*' (53), '*iti sangrahaślokah*'. Sometimes we find '*ityantaraslokah*' (34, 157), '*ityantaraślokah*' (136) the meaning of which is also like the *sangrahasloka*.[3]

Both the *Nyayabindu* and *PV* of Dharmakirti deal with the *Pramanas* accepted by the Buddhists. But there is a difference in exposition. The *Nyayabindu* is a systematic work on *Pramanas* while the *PV* has no system. Generally the works on Indian epistemology deal with *pramana*, *prameya*, *pramiti* and *pramata*. Though *PV*, a work on Buddhist epistemology, should have systematic exposition, at times, we find that the main topic of discussion is lost sight of and instead incidental topics are dealt in detail. The first benedictory verse of *PS* depicts Buddha as *pramanabhuta*. In order to explain this very word, the whole chapter on *Pramaṇasiddhi* of *PV* is devoted. We do not, however, mean to say that it was unnecessary, but out of the four chapters of *PV*, one chapter is wholly assigned to the discussion of a single word '*Pramanabhuta*' which shows the author's disregard for proportion.

It was but proper on the part of Dharmakirti to have devoted the discussion about Buddha and his preaching at one place

[1] ibid. p. 234, 303

[2] ibid. p. 181, 237

[3] There is a variant reading as '*iti sangrahaślokah*' for '*ityantaraślokah*' see p. 42

and at a stretch But Dharmakirti does not follow the same method of discussion with regard to other topics throughout *PV*, e g, it is certain that he has not dealt with *Sāmānya* and *Svalakṣaṇa* at one place, but he has discussed these topics at various places So it is difficult to gather the ideas about these topics scattered as they are This shows his disregard for systematic exposition Though it stands to the credit of his genius not to repeat the same arguments, still one would not like to have the discussion of a certain topic in a scattered form as is generally found in *PV*

It is the style of Dharmakirti to deal with a particular topic not only in a single work at various places but to deal with the same topic in his various works, as for example, the third *Kārikā* of the present volume, *Pakṣadharmatādaṃśena* etc, serves as the very matrix of his other work called *Hetubindu* The discussion on *Hetu* and *Vyāpti* contained in the present volume is similar to that of *Vādanyāya* and *Hetubindu* with slight variations* This shows the dynamic quality and inexhaustible fertility of his mind It was not his way to give out everything at one stretch, novel arguments are adduced whenever he finds occasion to discuss the incidental topics, just as ripples created in a tank give rise to newer ripples This explains his discussion of the same topics in a different way at different places It is noteworthy, however, that consistency of the latter with the former is maintained throughout his discussions just as ripples in a pool of water have rhythmic growth It can be remarked that though Dharmakirti has no system of exposition on the whole, still he is quite systematic in his ideas In his elucidation of topics he does not deviate from his fundamental views, as for instance, according to Dharmakirti, the Universal *(Sāmānya)* is a concept, though he discusses the Universal at various places in a single work or the same in various works, he will never lose sight of the basic idea about the Universal, and wherever occasion arises he supplies new arguments to establish the conceptual characteristic of the Universal The same holds good about other topics also The reader will find the discussion of one topic in newer garbs in his various works

---

III

Subject Matter

(1) *The Law of Excluded Middle (Paraspараparihāra Niyama)*

The *PV* is mainly[1] interested in the discussion of *Pratyakṣa* (Perception) and *Anumāna* (Inference) Inference is divided into two. *Svārtha* (inference for one's self) and *Parārtha* (syllogism) The present volume mainly deals with *Svārthānumāna*

The Buddhist logic, especially the logic of the Yogācāras, depends mainly on the law of excluded middle *(Paraspaparaparihara)* in arguments, as for instance, the object of knowledge is of two types : real and unreal or particular and universal, on the strength of this, the Yogācāras say there are two types of *Pramanas* :— *Pratyaksa* and *Anumana* The said law demands that there should not be *Pramāna samplava*, but *Pramana-viplava* i e, each object will have its own *Pramana* The particular *(Svalaksana)* will be known only by *Pratyaksa* and *Pratyaksa* will have only particular as its object This is also the case with universal and inference The objects being quite different from one another, the cognitions of the same must differ The knowledge that is not perceptual is inferential and vice versa This explains the acceptance of only two *Pramanas* by the Buddhists This also applies to the *Svartha* and *Parartha anumāna* That which is not *sva* is *para* and hence there are two types of *Anumāna*

The same law of excluded middle is applied while discussing the concommittance *(Vyāpti)* The relations governing the concommittance are two *Tadatmya* (identity) and *Tadutpatti* (difference) While other systems of logic believe in various relations, the Yogācaras believed in two[2] The other systems did not confine to a fixed number of relations The Vaiśesikasūtras[3] mention

[1] Mainly because by means of these *Pramānas* Dharmakirti incidentally wants to establish the *Vijñanavāda*

[2] Vide *Nyāyāvatāravartikavrtti*, notes, p 271, for details

[3] *Vaiśesikasūtra*, ix 2 1

four types of relations; but Praśastapāda[1] has explained that those types should not be taken as final, but exemplary. Jayanta and Vācaspati are also of the same opinion.[2] The Jainas[3] and Mīmāṁsakas[4] do not maintain any fixed number of relations. But the Buddhists, relying on the law of excluded middle, maintain that the relations are two—*Tādātmya* and *Tadutpatti*. *Hetu* and *Sādhya* may be either identical or non-identical. If they are identical, the relation is *Tādātmya* and if not, they will have the relation of *Tadutpatti*. This is followed by the view that *Hetu* will be either *Svabhāva* or *Kārya*. The Buddhists have accepted the *Anupalabdhi* as *Hetu* but it is included in *Svabhāva* and they do not accept *Kāraṇa* etc. accepted by others as independent *Hetūs*. In this way the key to understand the Buddhist logic is the law of excluded middle. If the arguments are based on this law there is very little chance of logical inconsistency.

(2) *The Particular and the Universal*

Ācārya Diṅnāga holds that because there are two *Prameyas*, there are two *Pramāṇas*. While interpreting this, Dharmakīrti in his *P.V* has explained the *Svalakṣaṇa* and *Sāmānyā*.[5] We give below the gist of his arguments:

1. *Svalakṣaṇa* is real, *Sāmānya* unreal; the former is objective (*Vastu*), the latter conceptual; the one has its own nature, the other is without it; the first one is perceptual, the second is conceptual; the former is objective, the latter is constructive.

2. The real is efficient while the conceptual is not efficient.

3. The *Svalakṣaṇa* is particular while the *Sāmānya* is universal. So the former is distinct from all other things while the latter is not so. The one is dissimilar, the other is similar.

4. *Svalakṣaṇa* is perceptible while the *Sāmānya* is conceivable. Because of its perceptibility, *Svalakṣaṇa* may be far

[1] '*Śāstre kāryādigrahaṇaṁ nidarśanārthaṁ kṛtam, nāvadhāraṇārtham*'—*Praśasta*, p. 205, *Kandalī*, p. 211.

[2] *Nyāyamañjarī*, Pp. 113-117; *Tātparyaṭīkā*, p. 165.

[3] *Parīkṣāmukha*, III. 15-16, 61-64.

[4] *Śāstradīpikā*, p. 60; *Prakaraṇapañcikā*, p. 64.

[5] *PV*. II. 1-3, 27, 28, 50, 51 etc.; for details, see '*Nyāyāvatāravārttikavṛtti*, Notes, p. 210.

and near, and its perception may be clear or obscure But the same is not true of *Sāmānya* The *Sāmānya* is not perceived

5 *Svalakṣana* is inexpressible while *Sāmānya* is expressed This is the reason why there is no connection of words with *Svalakṣana* and there is no knowledge of it by memory But *Samānya* is connected with words and hence it can be remembered So *Svalaksana* is indeterminate and *Sāmānya Savi kalpaka* or determinate

6 When absent, *Svalakṣana* cannot produce cognition whereas *Samanya* is of the nature of producing knowledge in its absence also

In this way by applying the law of excluded middle Dharma kirti has established the existence of two *Prameyas*, and on the strength of them the existence of two *Pramanas* only, there is no possibility of third *Prameya* or *Pramāna* Now there arises the question about the relation of these two *Prameyas*, viz *Samānya* and *Svalaksana* We have seen that only *Svalaksana* is the real and that *Sāmānya* is conceptual It means that only *Svalaksana* has the independent existence and it follows from it that the conception is dependent on the existent, because the conceptions presuppose the existence upon which they depend So it can be said that those conceptions which are not founded on certain existents cannot become the objects of *Pramana*[1] The object of *Pramana* will be those conceptions which are dependent upon existents This is why the conception of *Keśonduka* (net like gossamers seen while the eyes are shut) does not become the object of *Pramana* while the conception of fire becomes the object of *Pramana* Briefly it can be said that *Svalaksana* is independent and *Samanya* dependent Taking this view in mind Dharma kirti propounds, '*Meyam tvekam svalaksanam*' (*PV*, II 53)—really speaking *Prameya* is only one and that is *Svalaksana*, and it is efficient So the cogniser concerns himself with it[2]

[1] *Keśadirnārtho'narthadhimokṣatah*, PV II 1

[2] *Tasmādarthakriyāsiddheh sadasattavicaranat*, PV II 54,

Sa evarthastasya vyavrttayo' pare

Tat karyam karanam coktam tat svalaksanamisyate

Tattyagaptifalah sarvah purusanam pravrttayah —Vv 174-175 p 57

But Dinnāga and even Dharmakīrti have established, as seen above, two types of *Prameya*. So it is a question of reconciliation of these conflicting views which is done by Dharmakīrti himself, from which we can have an idea of the relation of these two *Prameyas*. Dharmakīrti says that *Svalakṣaṇa* is the only existent *Prameya* but it is known in two forms *Svarūpa* and *Pararūpa*. This is why *Prameya* is said to be of two types[1]. The *Svarūpa* of *Svalakṣaṇa* is perceived while *Pararūpa* is inferred, since the former is of the nature of uncommon (*Asādhāraṇa*) while the latter is common. This common nature is called *Pararūpa* because it is imposed or conceptual. It is for this very reason it is inferred.

Ācārya Dharmakīrti has also said that because the *Sāmānya* is a conception it cannot be perceived. The perception is concerned with the *Viśeṣa* hence it is not possible to perceive the *Sāmānya*[2]. The immediate knowledge (*Pratyakṣa*) is the means to perceive the perceptible object, while mediate knowledge (*Anumāna*) is the means to know the unperceptible object[3]. There is no third alternative to the mediate and immediate object. So there is no possibility of the third *Pramāṇa* other than perception and inference[4].

In this way we have seen that where other Indian philosophers accept the theory of *Pramāṇasamplava*, Dinnāga and Dharmakīrti accept the theory of *Pramāṇaviplava*. This was the first time when in Indian logic a discrimination had been made between the sensuous (*Indriyagamya*) and the conceptual (*Buddhigamya*). And accordingly the two distinct *Pramāṇas* have been accepted. This is the contribution of Buddhist logicians to Indian epistemology, due to which a new turn was given to the discussion about *Nirvikalpa* and *Savikalpa*.

[1] *tasya svapararūpābhyāṁ gatermeyadvayaṁ matam*—*PV* II 54

[2] *gamakānugasāmānyarūpeṇaiva tadā gatiḥ,*
tasmāt sarvaḥ parokṣārtho viśeṣeṇa na gamyate—*PV* II 61

[3] *sānumānaṁ parokṣāṇām ekāntenaiva sādhanam*—ibid, II 62,
parokṣārthapratipatteranumānāśrayatvāt—*Hetubindu*, p 3

[4] *na pratyakṣaparokṣābhyāṁ meyasyānyasya sambhavaḥ,*
tasmāt prameyadvitvena pramāṇadvitvamiṣyate—*PV* II 63

The second noteworthy point is that the Buddhist logicians accepted only the particular as a reality and the general as unreal. Accordingly the real is *Nirvikalpa* and is nothing else than the particular, i.e. *Viśeṣa* or *Bheda*. Exactly the contrary is the position of the Vedantins, who hold that *Viśeṣa* or particular or *Bheda* is unreal and the *Sāmānya* i.e., *Abheda* is the only real. The Buddhist argument that whatever is *Vikalpa* or a concept is unreal, was accepted by the Vedantins and they argued that *Nirvikalpa* is nothing else than *Abedha* and the *Bheda* is the *Vikalpa* itself.

The third noteworthy point of the Buddhist logic is the discrimination between the *Dṛśyaparoksa* (cognisable) and *Adṛśyaparoksa* (uncognisable). The *Dṛśyaparoksa* can become the object of inference but the other is not even known by inference. As has been already mentioned the object of *Anumāna* is a conception based upon the perceptual data and the *Adṛsyaparokṣa* has been never perceived, hence the impossibility of the conception based on it Therefore it is impossible to infer such a thing.[1] By argument we can establish the omniscience in general but it is impossible to do so with reference to a particular person, since we have never seen an omniscient person[2] Relying on this argument Dharmakīrti has kept out of the scope of inference the objects such as the existence of God, the *Pradhāna* etc. However he has refuted the ideas about the said objects pointing out the contradictions.[3]

(3) *Sāmānya—Anyāpoha* (Negation)

We have already discussed about the relation between *Sāmānya* and *Svalakṣaṇa*. Now it will be easy for us to grasp the arguments of Dharmakīrti about *Sāmānya*. In the present volume after refuting the conception of *Sāmānya* accepted by the non-Buddhists Dharmakīrti has established the *Sāmānya* accepted by the Buddhists. The *Sāmānya* is accepted by the Naiyāyika and Vaiśesikas as a real thing quite different from *Viśesa* and is accepted as identical with *Viśeṣa* by the Sāṅkhyas.

[1] Vide p 68, 1 1.

[2] Vide Vv 221-226.

[3] *Buddhist Logic*, Vol. I, Pp 74-78

While the Mimamsakas say that *Samanya* is identical as well different from *Visesa*, the Jainas believe in non absolutistic nature of it [1] Refuting all these views Dharmakirti has established that *Samanya* is unreal and conceptual, moreover, he firmly establishes the negative character of it [2]

Dharmakirti argues that *Samanya* is not an external object The object of the cognition of *Samanya* is nothing else than a conception produced by the intellect Though the external things are absolutely dissimilar, due to non cognition of a difference we impute identity, and this is the cognition of *Samanya* The difference is in the very nature of things But identity is *Pararupa* So it is conceptual and not a real thing [3] Hence we can have many conceptions about a certain thing, because the *Samanya* is nothing but the negation of one from the other With regard to a particular thing as many negations can be conceived as there are particular things other than the concerned [4] Further, we can conceive as many universals as there are negations [5] A particular cow is called so because it is other than non-cow It can be called an animal because it is other than non animal It can be called a substance because it is other than non substance Similarly it can be called *Sat* because it is other than *Asat* In this way in a particular cow we have conceived the universals such as *Gotva, Pasutva, Dravyatva, Sattva* etc It is quite clear that these attributes of a particular thing are concepts but they are not the external objects Because they are not the real attributes of an external thing but are the products of our intellect, so we should say that the intellect or the word denotes nothing but the negation which is not real [6]

This very negation or universal is the object of inference So Dharmakirti has dealt with it in detail in the present volume,

[1] For a detailed discussion of all these views vide *Nyayavarttika-vrtti* Notes p 250

[2] Vv 16-61

[3] Vv 71 72

[4] *Tasmād kasya bhāvasya yāvanti pararūpāṇi tāvatyaḥ tadapekṣayā vyāvṛttayaḥ* —p 16 l. 25

[5] V 43

[6] Vv 136-137

which deals with *Svārthānumāna* As regards *Pratyakṣa*, *Svalakṣana* is apprehended (*grhīta*) and the *Sāmanya* is reached (*prapta*) But with regard to inference the opposite is the case, i e, the *Sāmanya* is apprehended and the *Svalaksana* is reached So the non discrepancy (*Avisamvada*) is accepted as a result of a judgement taking them to be one (*Ekatiadhyavasāya*) In this way the validity of both the *Pramānas* is practical and not real [1]

(4) *Anumāna* (Inference)—*Hetu*

After refuting the definition of *Anumana* as accepted by the Vaisesika, Nyāya, Sānkhya, Mimāmsaka and Vasubandhu,[2] Dinnaga defined it as '*Trirupalingatorthadrk*' [3] But Dharmakirti defines it as

Ya ca sambandhino dharmāt gatirdharmini jayate,
sānumanam paroksānam ekantenatra sādhanam —*PV* II 62

Both the definitions are not of *Anumāna* but of *Anumiti* The means of *Anumiti* is called *Anumāna* and it is nothing but a *Hetu* [4]

This is the reason why Dharmakirti, though accepting the *Svārthānumanapariccheda* as combating the divergent opinions about *Anumana*,[5] defines and explains only the *Hetu* [6] Such is also the case with his other work *Hetubindu*, wherein the purpose is to discuss *Anumana*,[7] but actually it deals with *Hetu* and *Hetvābhāsa* only According to Dharmakirti *Pratijña*, *Drstānta*, *Upanaya* and *Nigamana* are not necessary components of *Anumāna* So there remains only *Hetu* which is the only component constituting it [8]

---

[1] *Pramanyam vyavaharena sastram mohanivartanam* —*PV* I 7

[2] *Buddhist Logic*, Vol 1, p 265, *Pramanasamuccaya*, II 25 ff

[3] *PV (M)*, App p 516

[4] *PV* (K) p 8, *Hetubinduṭika*, p 3

[5] *Arthanarthavivecanasya anumanasrayatvat*, p 1

[6] v 1

[7] *Anumanasrayatvadesa tadvyutpadanartham sanksepata idamarabhyate*—*Hetu bindu*, p 52.

[8] *Hetubindu*, Pp 55, 56, *Vadanyaya*, p 3, 61 etc., *Nyayabindu*, III 36 etc, III 57

The *Hetu* has three characteristics and is of three types: *Pakṣasattva*, *Sapakṣasattva* and *Vipakṣāsattva* are the three characteristics, and *Svabhāva*, *Kārya* and *Anupalabdhi* are the three types of *Hetu*. *Hetu* is concommitant with *Sādhya*.[1] The concommittance is established on two types of relations—*Tādātmya* (identity) and *Tadutpatti* (causality).[2] The concommittance is possible only in *Svabhāva*, *Kārya* and *Anupalabdhi*, so only these are the types of *Hetu*. Due to the transgression of the three characteristics there are three types of *Hetvābhāsas*: *Asiddha*, *Viruddha* and *Anaikāntika*.[3]

All the systems accept the *Kāryahetu* but there is difficulty regarding the *Svabhāva*. There arises a question that there will be no difference between *Sadhya* and *Hetu*, if *Svabhāva* is accepted as *Hetu*; because according to the Buddhists the real is an integrated whole, admitting of no parts as components. The answer to this question is given by Dharmakīrti resorting to *Apoha*.[4]

Here in this context he has established and explained in detail the theory of *Apoha*. He says that the *Linga* or *Hetu* does not denote the real but it denotes the *Anyapoha*.[5] In one and the same thing, more than one negations are conceived and they are denoted by different words. Due to this there will be difference in *Sadhya* and *Hetu*. So there is nothing wrong in accepting the *Svabhāvahetu*.

In this context Dharmakīrti has explained in detail that the meaning of the word is not a real thing, i. e. either the particular or universal. But the *Sāmānya* which is nothing more than *Apoha* is the meaning of the word.[6] After finishing the passing discussions the *Svabhāvahetu* is divided into two: *Sopādhika* and *Nirupādhika*.[7] In order to establish the momentariness the *Hetu*, viz.,

[1] V. 3
[2] V. 33
[3] V. 17
[4] V. 42ff
[5] V. 49
[6] V. 94ff
[7] V. 188.

Karyatva or *Krtakatva* is *Sopadhika* and *Sattva* is *Nirupādhika* [1] The *Krtakatva* or *Karyatva* is *Sopadhika* because it denotes such a thing which is produced depending on other [2] It means that it is produced by some cause Though according to Dharmakirti the production of each and everything is dependent upon the causes, really speaking there is no difference between *Sattva* and *Krtakatva* But according to Dharmakirti these two words have different meanings The word *Sattva* denotes only the existence of a thing while the word *Krtaka* denotes such existence which is dependent upon the causes This is why he has called one as *Nirupadhika* while the latter as *Sopadhika* In this context in order to establish the momentariness of all things he argues that if the destruction requires the cause it will not necessarily happen So the destruction is causeless and hence is the nature of the thing itself So the real is momentary by nature It does not require any cause for its destruction [3]

Dharmakirti maintains that the inference is either affirmation or negation, the *Svabhava* (identity) and *Karya* (causation) *Hetu* affirm while *Anupalabdhi* negates As regards *Anupalabdhi* it is maintained that the non cognition *(Anupalabdhi)* of a certain thing is the non existence of it It is explained that as long as a person does not know a certain thing for him that thing is nothing more than non existent, since it does not serve any purpose As long as a person does not know a thing he does not decide its existence and without the decision of its existence there is no possibility of expressing it as existent and hence the impossibility of action *(Pravrtti)* So it can be said that the *Anupalabdhi* is the means to negate the action with regard to a thing which may be *Drśya* (perceptible) or *Adrśya* (imperceptible) [4] But a discrimination is necessary here that only the *Anupalabdhi* (negation) of *Drśya* is valid to establish the non existence of it But the *Anupalabdhi* of *Adrśya* creates a doubt about it, though

[1] V 189

[2] *Apekṣitaparavyaparo hi svabhavaniṣpattau bhavah krtakah* p 62 l 2

[3] V 196ff

[4] V 200ff

both of them are valid with regard to restricting the activity of the cogniser [1]

Dharmakīrti has explained many types of *Anupalabdhi* in the present volume But it is needless to dwell on this topic here.

(5) *The Meaning of Words*

According to Ācārya Dharmakīrti the use of the word (*Śabda*) consists not in its being subservient to the objective world but is expressive of man's desire [2] The words disregard the external objects, but are expressed according to the will of the person [3] The person using the language gives to the words the meaning according to his will and the words connote the very meaning This symbolic expression is inapplicable to *Svalakṣaṇa*,[4] and is possible only with regard to *Sāmānya* So the meaning of the word is *Samanya* and not *Svalakṣana* [5] In this context Dharmakīrti has refuted the various theories depicting *Sāmānya* as an external object and has established it as having negative character [6]

Though the meaning is given to the words according to the desire of a person, the desire itself is not uncontrollable (*Niraṅkuśa*) It is controlled by the purposeful actions of the person, who does not act in a haphazard manner but all his actions are guided by motivation Similarly the use of language also should serve his purpose [7] Now it is necessary to bring out the purpose served by the words The words, expressive of motivation of the person, help him to discriminate one object from the other, so that he may be directed towards the right thing rejecting the wrong one [8] Thus, distinguishing the right from the wrong is the very purpose served by the word or speech;

[1] V 201
[2] *Vṛtti* V 62
[3] V 68
[4] V 94
[5] VV 98-188
[6] VV 95 ff
[7] *Vṛtti* on V 95
[8] *Vṛtti* on V 98

hence, the meaning of the word is discrimination (*Anyavyavrtti* or *Vyavaccheda*) If the purpose is fulfilled only by this much there is no necessity of postulating the *Samanya* as an external object It should be regarded as a negation (*Apoha*) only[1]

(6) *The Scope of the Validity of Scriptures*

Dharmakirti maintains that the non operation of *Pratyaksa*, *Anumana* and *Āgama* does not determine the non existence of the *Adrśya*[2] The objection is raised by the opponents that though *Pratyaksa* and *Anumana* may not be competent to establish the non existence of such a thing the *Āgama* at least is competant since it is the very repository of all knowledge Dharmakirti replies that the *Āgamas* do not contain the description of all the reals simply because they are not concerned with all things So, if anything is not described in the *Āgama*, it cannot be said that it is non existent The second point is that the *Āgama* consists of words and as has already been established since the words are not connected with the external reals, it can be said that they cannot establish the existence or non existence of external reals So the *Āgama* is concerned with the intention of the speaker and with the external world[3]

Now the question arises if the words are not concerned with the existence and non existence of reals, how is it that Dinnaga established the validity of *Āgamas* in the form of *Anumana* and why did he not establish outright the invalidity of the *Āgama*

In reply to this, Dharmakirti states that it is the very nature of human mind to rely on the *Āgamas* It finds that *Āgama* describes the fact that violence results in the misery of hell and by avoiding the violence one gets the happiness of heaven Human mind craves for the pleasure of heaven The *Āgamas* speak often of such pleasure and pain in heaven and hell respectively Hence it has no other guide except the *Āgamas*, further,

1 V 99
2 Vide p 71 L 18 ff
3 Vide V 216

the supra-sensuous facts narrated in the *Āgamas* cannot be contradicted by other valid knowledge So the human mind naturally accepts the validity of the *Āgamas* The only way out is to examine the *Āgamas* and then only accept its validity[1]

It remains to be seen which *Āgama* is to be examined Here Dharmakīrti says that that *Āgama*, in which there is absence of contradictory statements and there is guidance as to the possible aids and which instructs regarding purposeful actions, is to be examined, and if the *Āgama* is contrary to such things the human mind will not attach any importance to it[2]

Āgama describes the two types of reals *Drsta* and *Adrṣta* The description of *Drsta* can be valid only if *Pratyakṣa* attests it and does not contradict it With regard to *Adrṣta* we have two types of inference one dependent upon the external real (*Vastubalapravrtta*), that is to say, it does not depend upon *Āgama*, and the other inference is dependent upon the *Āgama* If there is no contradiction by these types of inference, we can say that the description of such a thing in the *Āgama* is uncontradicted by inference In this way, when we see that there is no contradiction of *Āgama* by either *Pratyakṣa* or *Anumana*, the *Āgama* is valid, otherwise not[3]

On the strength of the validity of such portions in the *Āgamas*, the validity of the rest, about which there is no possibility of examination because of their supra sensuous nature, is inferred since there is no other way (*Agatyā*) This was the intention of Dinnāga while establishing the validity of *Āgama* in the form of *Anumāna*[4] And only such *Āgama* whose validity is established in such a way, can lead to a purposeful action[5]

---

[1] *tat sati pravartitavye varam itaram pratīta iti parīkṣayā prāmāṇyam āha,*— p 72. l 3

[2] V 217

[3] V 218 and its *Vṛtti*

[4] V 219

[5] *PV (K)*, p. 393

आचार्यधर्मकीर्तिप्रणीतं

प्रमाणवार्तिकम्

स्वोपज्ञवृत्तिसहितम् ।

स्वार्थानुमानपरिच्छेदः ।

॥ [1b] ॐ नमः सर्वज्ञाय ॥

विधूतकल्पनाजालगम्भीरोदारमूर्त्तये ।
नमः समन्तभद्राय समन्तस्फुरणत्विषे ॥१॥

प्रायः प्राकृतसक्तिरप्रतिबलप्रज्ञो जनः केवलं
नानर्थ्येव सुभाषितैः परिगतो विद्वेष्ट्यपीर्ष्यामलैः ।
तेनायं न परोपकार इति नश्चिन्ताऽपि चेतश्चिरं
सूक्ताभ्यासविवर्द्धितव्यसनमित्यत्रानुबद्धस्पृहम् ॥२॥

अर्थानर्थविवेचनस्यानुमानाश्रयत्वात्तद्विप्रतिपत्तेस्तद्व्यवस्थापनायाह—

पक्षधर्मस्तदंशेन व्याप्तो हेतुस्त्रिधैव सः ।
अविनाभावनियमाद्धेत्वाभासास्ततोऽपरे ॥३॥

पक्षो धर्मी, अवयवे समुदायोपचारात् । प्रयोजनाभावादनुपचार इति चेत् । न । सर्वधर्मिधर्मप्रतिषेधार्थत्वात् तदेकदेशत्वात्तदुपचारोऽप्यधर्मिधर्मप्रतिपत्त्यर्थम् । तथा च चाक्षुषत्वादिपरिहारः ।

धर्मवचनेनापि धर्म्याश्रयसिद्धौ धर्मिग्रहणसामर्थ्यात् प्रत्यासत्त्या साध्यधर्मिसिद्धिरिति चेत् । न । दृष्टान्तधर्मिणोऽपि प्रत्यासत्तेः । तदंशव्याप्त्या दृष्टान्तधर्मिणि सत्त्वसिद्धेः[1] । धर्मिवचनात् साध्यधर्मिपरिग्रहः । सिद्धे पुनर्वचनं नियमार्थमाशङ्क्येत । सजातीय एव सत्त्वमिति सिद्धेऽपि विजातीयव्यतिरेके साध्याभावे असत्त्ववचनवत् । सामर्थ्यादर्थगतौ प्रतिपत्तिगौरवपरिहारार्थं च पक्षवचनम् । पक्षस्य धर्मत्वे तद्विशेषणापेक्षस्यान्यत्राननुवृत्ते-रसाधारणतेति चेत् । न । [अ]योगव्यवच्छेदेन विशेषणात्—यथा चैत्रो धनुर्धरः । नान्ययोग-व्यवच्छेदेन—यथा पार्थो धनुर्धरः —इत्याक्षेप्स्यामः ।

तदंशस्तद्धर्मः, वस्त्वभिप्रायवशात् न तदेकदेशः । पक्षशब्देन समुदायाऽवचनात् ।

---

1 ॰सिद्धिः—क॰

व्याप्तिर्व्यापकस्य तत्र भाव एव व्याप्यस्य वा तत्रैव भावः । एतेनान्वयव्यतिरेकौ यथास्वं प्रमाणेन निश्चितावुक्तौ, पक्षधर्मश्च ।

त एते कार्यस्वभावानुपलब्धिलक्षणास्त्रयो हेतवः । यथाऽग्निरत्र धूमात् । वृक्षोऽयं शिंशपात्वात् । प्रदेशविशेषे क्वचिन्न घट उपलब्धिलक्षणप्राप्तस्यानुपलब्धेः । यदि स्यादुपलभ्यसत्त्व एव स्यात्, नान्यथा । तेनोपलब्धिलक्षणप्राप्तसत्त्वस्येत्युक्तं भवति ।

तत्र द्वौ वस्तुसाधनावेव प्रतिषेधहेतुः । स्वभावप्रतिबन्धे हि सत्यर्थोऽर्थं न व्यभिचरति, तदात्मत्वात् । तदात्मत्वे साध्यसाधनभेदाभाव इति चेत् । न । धर्मभेदपरिकल्पनादिति वक्ष्याम । तथा चाह—"सर्व एवायमनुमानानुमेयव्यवहारो बुद्धयारूढेन धर्मधर्मिन्यायेन" इति । भेदो धर्मधर्मितया बुद्धयाकारकृता नार्थोऽपि, विकल्पभेदानां स्वतन्त्राणामतर्थाश्रयत्वात्[१] । तत् कल्पितविषयादर्थप्रतीतावनर्थप्रतिलम्भ एव स्यात् । कार्यस्यापि स्वभावप्रतिबन्धः, तत्स्वभावस्य तदुत्पत्तेरिति । एतौ द्वावनुमेयप्रत्ययौ साक्षादनुत्पत्तेरतत्प्रतिभासित्वेऽपि तदुत्पत्तेस्तदव्यभिचारिणाविति प्रमाणं प्रत्यक्षवत् । प्रत्यक्षस्यापि ह्यर्था[2a]व्यभिचार एव प्रामाण्यम्, तदभावे भावितस्तद्विप्रलम्भात । अव्यभिचारश्चान्यस्य योऽन्यस्तदुत्पत्तेः । अनायत्तरूपाणां सहभावनियमाभावात् ॥

यदि तदुत्पत्तेः कार्यं गमकम्, सर्वथा गम्यगमकभावः, सर्वथा जन्यजनकभावात् । न । तदभावे भवतस्तदुत्पत्तिनियमाभावात् । तस्मात्—

कार्यं स्वभावैर्यावद्भिरविनाभावि कारणे ।

तेषां

हेतुः[२]

तत्कार्यत्वनियमात् । तैरेव धर्मैर्यं तैर्विना न भवन्ति ।

अशेषं जन्यजनकत्वप्रसङ्ग[३] इति चेत् । न । तज्जन्यविशेषग्रहणेऽभिमतत्वात्, लिङ्गविशेषोपाधीनां च सामान्यानाम् । अविशिष्टसामान्यविवक्षायां व्यभिचारान्नेष्यते ।

स्वभावे भावोऽपि भावमात्रानुरोधिनि ॥४॥

हेतुरिति वर्तते । तादात्म्यं ह्यर्थस्य तन्मात्रानुरोधिन्येव नान्यायत्ते । तद्भावेऽभूतस्य परेच्छाद्भावनियमाभावात् । कारणानां कार्यव्यभिचारात् ॥

अप्रवृत्तिः प्रमाणानाम्

---

[१] ०श्रयात्—क०

[२] 'हेतुः' इत्यनन्तरं प्रतौ—'यदा कार्यगता स्वभावा विवक्ष्यन्ते तदा तेषां कारणं हेतुर्जनकम्, यदा तु कारणगतास्तदैषां कार्यं हेतुर्गमकम्' इति लिखितं वर्तते । तदुपरि इयं टिप्पणी वर्तते 'अवचूरिरियं लेखकेन सूत्रमध्येऽलेखि' ।

[३] जन्यजनकभावप्र०—क०

अनुपलब्धि ।

अप्रवृत्तिफलाऽसति ।

सज्ज्ञानशब्दव्यवहारप्रतिषेधफलोपलब्धिपूर्वकत्वात्तेषामिति । इद सदा(द)सत्प्रतिषेधविधिहेतोस्तुल्य रूपम् । तथा हि सत्त्वमुपलब्धिरेव—वस्तुयोग्यतालक्षणा, तदाश्रया वा ज्ञानप्रवृत्तिस्तेन स[ज्]ज्ञानशब्दव्यवहारप्रवृत्ते । असता चासत्त्वमनुपलब्धि ।

असज्ज्ञा[न]फला काचिद्धेतुभेदव्यपेक्षया ॥५॥

हेतुरनुपलब्धिर्भेदोस्या विशेषणमुपलब्धिलक्षणप्राप्त सत्त्वम् । अत्रानुपलब्धिलिङ्गाद सत्तायामुपलब्धेरभावोऽप्यन्यथाऽनुपलब्ध्या साध्य इत्यनवस्थानादप्रतिपत्ति स्यात् । अथोपलब्ध्यभावो विनानुपलब्ध्या स्यात्तथा सत्ताभावोऽपि स्यादर्थानुपलब्धि । अथान्योपलब्ध्या(ब्ध्या)ऽनुपलब्धिसिद्धिरिति प्रत्यक्षसिद्धानुपलब्धि । तथान्यसत्तया असत्ता किन्न सिध्यति । यदा पुनरेवंविधानुपलब्धिरेवासत्ताऽसत्ता, तदा सिद्धाऽपि विषय मोहाद्विपर्ययिणोऽज्ञ(सज्)ज्ञानशब्दव्यवहारानप्रतिपद्यमान विषयप्रदर्शनेन समय प्रवर्त्त्यते । यथा गोरय सास्नादिसमुदाय[त्म]कत्वादिति । तथा च दृष्टान्ताऽसिद्धिचोदनाऽपि प्रतिव्यूढा । विषयप्रतिपत्तावप्यप्रतिपत्तिविपर्ययिणा दर्शनात् । एवमनयोरनुपलब्ध्यो स्वविपर्ययहेत्वभावभावाभ्या सद्व्यवहारप्रतिषेधफलत्व तुल्यम । एकत्र सशयादन्यत्र विपर्ययात् ।

तत्राद्या सद्व्यवहारनिषेधोपयोगात प्रमाणमुक्ता । न तु व्यतिरेकदर्शनादावुपयुज्यते, सशयात् । द्वितीया त्वत्र प्रमाण निश्चयफलत्वात ॥

सा च प्रयोगभेदात्—

विरुद्धकार्ययो सिद्धिरसिद्धिर्हेतुभावयो ।
दृश्यात्मनोरभावार्थानुपलब्धिश्चतुर्विधा ॥६॥

यावान् कश्चित् प्रतिषेध स सर्वोऽनुपलब्धेस्तथाऽपि द्विधा क्वचित । कस्यचिद्विधिना निषेधेन वा । विधौ विरुद्धो वा विधीयताऽविरुद्धो वा । अविरुद्धस्य विधौ सहभावविरोधाभावादप्रतिषेध । विरुद्धस्याप्यनुपलब्धिनिषेधस्य अनुपलब्धिरूपत्वात् तत्राप्यर्थान्तरनिषेध कार्यकारण[2b]मन्तरेण विरोधाप्रतिपत्ति । तथा ह्यपर्यन्तकारणस्य भवतोऽभावेऽभावाद्विरोधगति । स(सा) चानुपलब्धे । अन्योन्योपलब्धिपरिहारस्थितिलक्षणता वा विरोधो नित्यानित्यत्ववत् । तत्राप्यकोपलब्ध्याऽनुपलब्धिरेवोच्यते । अन्यथाऽनिषिद्धोपलब्धेरभावासिद्धे । एकस्य निषेधेनान्याभावसाधने सिद्धैवानुपलब्धिर्निषेधस्यानुपलब्धिरूपत्वात् । तत्राप्यर्थान्तरनिषेधे कार्यकारणयोरनुभयस्य वा । तत्रानुभयस्याप्रतिबन्धात । तदभावेऽन्यन्न भवितव्यमिति कुत एतत् ? कार्यानुपलब्धावपि नावश्य कारणानि सद्वन्ति भवन्तीति कुतस्तदभाव । तस्मात् कारणानुपलब्धिरेवाभाव गमयति । स्वभावानुपलब्धिस्तु स्वयमसत्तैव तत्र केवल विषयी साध्यते । अस्मामपि यदा व्यापकधर्मानुपलब्ध्या व्याप्याभावमाह तदाऽभावोऽपीति ।

इय प्रतिषेधविषयानुपलब्धि. प्रयोगभेदेन चतुर्विधा भवति। विरुद्धसिद्धया यथा न शीतस्पर्शोऽत्राग्ने.। एतेन व्यापकविरुद्धसिद्धिरुक्ता वेदितव्या। यथा न तुषारस्पर्शोऽत्राग्नेः। विरुद्धकार्यसिद्धया यथा न शीतस्पर्शोऽत्र धूमात्। हेत्वसिद्धया यथा नात्र धूमोऽनग्नेः। स्वभावाऽसिद्धया यथा नात्र धूमोऽनुपलब्धे.। एतेन व्यापकस्वभावाऽसिद्धिरुक्ता यथा नात्र शिंशपा वृक्षाभावात्।

सर्वत्र चास्यामभावसाधन्यामनुपलब्धौ दृश्यात्मनामेव तेषां तद्विरुद्धानां च सिद्धिरसिद्धिश्च वेदितव्या। अन्येषामभाव-विरोधासिद्धे.॥

यदि विरुद्धकार्योपलब्ध्याप्यभावसिद्धि, तत्कारणोपलब्ध्या किन्न सिद्ध्यति ?

तद्विरुद्धनिमित्तस्य योपलब्धि प्रयुज्यते।
निमित्तयोर्विरुद्धत्वाभावे सा व्यभिचारिणी ॥७॥

यथा न शीतस्पर्शोऽत्र काष्ठादिति। निमित्तयो पुनर्विरोधे गमिकैव। यथा नास्य रोमहर्षादिविशेषाः सन्निहितदहनविशेषत्वात्। एतेन तत्कार्यादपि तद्विरुद्धकार्याभावगतिरुक्ता वेदितव्या। यथा न रोमहर्षादिविशेषयुक्तपुरुषवानयं प्रदेशो धूमात्। इय च हेत्वसिद्ध्यैव तद्विरुद्धसिद्धि प्रागेव निर्दिष्टा।

इतीय प्रयोगभेदादष्टधानुपलब्धि॥

तत्र येय विरुद्धकार्योपलब्धिरुक्ता तत्र—

इष्टं विरुद्धकार्येऽपि देशकालाद्यपेक्षणम्।
अन्यथा व्यभिचारि स्याद्भस्मेवाऽशीतसाधने ॥८॥

य तर्हि समग्रेण हेतुना कार्योत्पादोऽनुमीयते, स कथ त्रिविधो(धे) हेतावन्तर्भवति ?

हेतुना यः समग्रेण कार्योत्पादोऽनुमीयते।
अर्थान्तरानपेक्षत्वात् स स्वभावोऽनुवर्णित ॥९॥

असावपि यथा सन्निहितान्यमपेक्षत इति तन्मात्रानुबन्धी स्वभावो भावस्य। तत्र हि केवल समस्तात् कारणात् कार्योत्पत्तिसंभवोऽनुमीयते। समग्राणां कार्योत्पादनयोग्यतानुमानात्। योग्यता च सामग्रीमात्रानुबन्धिनी स्वभावभूतैवानुमीयते॥

किं पुनः कारणसामग्र्या कार्यमेव नानुमीयते ?

सामग्रीफलशक्तीनां परिणामानुबन्धिनि।
अनैकान्तिकता कार्ये प्रतिबन्धस्य [3a]संभवात् ॥१०॥

न हि समग्राणीत्येव कारणद्रव्याणि स्वकार्यं जनयन्ति। सामग्रीजन्मनां शक्तीनां परिणामापेक्षत्वात् कार्योत्पादस्य। अत्रान्तरे च प्रतिबन्धसंभवात् न कार्यानुमानम्, योग्यतायास्तु द्रव्यान्तरानपेक्षत्वात् न विरुध्यतेऽनुमानम्—उत्तरोत्तरशक्तिपरिणामेन कार्योत्पाद-

नसमर्थंय कारणसामग्री शक्तिपरिणामप्रत्ययस्यान्यस्यापेक्षणीयस्याभावादिति । पूर्वसजातिमात्र-हेतुत्वात् शक्तिप्रसूते.। सामग्र्या योग्यताऽ[न]न्यापेक्ष(क्षि)णीत्युच्यते ॥

या तर्ह्येकार्यकारणभूतेनान्येन रसादिना रूपादिगति, सा कथ ? नैष दोष.। सापि—

एकसामग्र्यधीनस्य रूपादे रसतो गतिः ।
हेतुधर्मानुमानेन धूमेन्धनविकारवत् ॥११॥

तत्र हेतुरेव तथाभूतोऽनुमीयते । प्रवृत्तशक्तिरूपोपादानकारणसहकारिप्रत्ययो हि रसहेतू रस जनयति । इन्धनविकारविशेषोपादानहेतुसहकारिप्रत्ययाग्निधूमजननवत् ॥

तथा हि—

शक्तिप्रवृत्त्या

स्वकारणस्य फलोत्पादन प्रत्याभिमुख्येन ।

न विना रसः सैवा[न्य]कारणम् ।

रूपोपादानहेतुना प्रवृत्तिकारणम् । सापि रसोपादानकारणप्रवृत्ती रूपोपादानकारण-प्रवृत्तिसहकारिणी । तस्माद्यथाभूताद्धेतो रस उत्पन्नस्तथाभतमनुमापयति ।

इति

तत्रापि

अतीतैककालानां गतिः

नाऽनागताना व्यभिचारात् ।

तत्

तस्मादिय

कार्यलिङ्गजा ॥१२॥

तेन नान्यो हेतुर्गमकोऽस्ति । अप्रतिबद्धस्वभावस्याऽविनाभावनियमाऽभावात् ।

एतेन पिपीलिकोत्सरणमत्स्यविकारादेर्वर्षाद्यनुमानमुक्तम् । तत्रापि भूतपरिणाम एव वर्षहेतु. पिपीलिकादिसक्षोभादिहेतुरिति ॥

हेतुना स्वसमर्थेन यत्कार्यमनुमीयते ।
शेषवत्तदसामर्थ्याद्देहाद्रागानुमानवत् ॥१३॥

समग्राण्येव हि कारणानि योग्यतामप्यनुमापयन्त्यसमग्रस्यैकान्ताऽसामर्थ्यात् । यथा देहेन्द्रियबुद्धिभ्यो रागाद्यनुमानम् । आत्मात्मीयाभिनिवेशपूर्वका हि रागादय, अयोनिशोमनस्कारपूर्वकत्वात् सर्वदोषोत्पत्ते.। देहादीना हेतुत्वेऽपि न केवलाना सामर्थ्यमस्तीति विपक्ष-वृत्तेरदृष्टावपि शेषवदनुमानात् सशय ॥

तथा

विपक्षेऽदृष्टिमात्रेण कार्यसामान्यदर्शनात् ।
हेतुतानं प्रमाणाभ वचनाद्रो(द्रा)गितादिवत् ॥१४॥

न हि रागादीनामेव कार्यं स्पन्दनवचनादय । वक्तुकामतासामान्यहेतुत्वात् । सैव राग इति चेत् इष्टत्वान्न किंचिद्बाधितं स्यात् । नित्यसुखात्मात्मीयदर्शनाक्षिप्त साश्रय(त्व)धर्मविषय चेतसोऽभिष्वङ्ग रागमाहु । नैव करुणादयोऽन्यथापि सभवादिति निवेदयिष्याम । अत्र यथा रक्तो ब्रवीति तथा विरक्तोऽपीति वचनमात्रादप्रतिपत्तिः । नापि विशेषात् । अभिप्रायस्य दुर्बोधत्वाद् । व्यवहारसङ्करेण सर्वेषा व्यभिचारात् । प्रयोजनाभावादव्याहार इति चेत् । न । परार्थत्वात् । न मुक्तो वीतरागत्वादिति चेत् । न । करुणयापि [3b] [प्र]वृत्ते । सैव राग इति चेत् । इष्टम्, अविपर्याससमुद्भवान्न दोष । असत्यप्यात्मग्रहे[1] दु खविशेषदर्शनमात्रेणाभ्यासबलोत्पादिनी[2] भवत्येव करुणा । तथा हि सत्त्वधर्मालम्बनादयो मैत्र्यादय इष्यन्ते । एताश्च सजातीयाभ्यासवृत्तयो न रागापेक्षिण्य । नैव रागादयो विपर्यासाभावेऽभावात् । कारुणिकस्याऽपि निष्फल आरम्भोऽविपर्यासादिति चेत् । न । परार्थस्यैव फलत्वेनेष्टत्वात् । इच्छालक्षणत्वात् फलस्य ।

सर्वथाऽभूताऽसमारोपान्निर्दोष । तदन्येन दोषवत्त्वसाधने न किंचिदनिष्टम् ।

वक्तर्यात्मनि रागादिदर्शनेनान्यत्र तदनुमानेऽतिप्रसङ्ग । व्यभिचारादनन्यानुमाने इहाऽव्यभिचार इति को निश्चयः ? करणगुणवक्तुकामतै हि वचनमनुमापयेत् । रागोत्पादनयोग्यतारहिते वचनादर्शनात् तदनुमानेऽतिप्रसङ्ग उक्त । रागस्यानुपयोगे कथ तच्छक्तिरुपयुज्यते ? शक्त्युपयोगे हि स एवोपयुक्त स्यात् । तच्च नास्तीत्युक्तम् ।

तस्मान्नान्तरी[य]कमेव कार्यं कारणमनुमापयति, तत्प्रतिबन्धात्, नान्यद्विपक्षेऽदर्शनेऽपि । सर्वदर्श(शि)नो हि दर्शनव्यावृत्ति सर्वत्राभाव गमयेत् । क्वचित्तथादृष्टानामपि देशकालसस्कारभेदेनान्यथा दर्शनाद्, यथाऽऽमलकय क्षीरावसेकेन मधुरफला भवन्ति । न चैव बहुल दृश्यन्ते । तेनैव[3] स्याद्युक्त वक्तुम्—मादृशो वक्ता रागीति, रागोत्पत्तिप्रत्ययविशेषेणात्मदर्शनायोनिशोमनस्कारेण योगात् । तदाप्ययथार्थको वचनोदाहार । तस्माद्विपक्षाऽदृष्टिरहेतु ॥

न चादर्शनमात्रेण विपक्षेऽव्यभिचारिता ।
सभाव्यो(व्य)व्यभिचारित्वात् स्थालीतण्डुलपाकवत् ॥१५॥

न हि बहुलपक्वदर्शनेऽपि स्थाल्यन्तर्गमनमात्रेण पाक सिध्यति । व्यभिचारदर्शनात् । एव तु स्यात्—एवस्वभावा एतत्समानहेतव पक्वा इति । अन्यथा तु शेषवदेतदनुमान व्यभिचारि ॥

---

[1] ०ग्रहणे—क०

[2] ०त्पादिता—क०

[3] तेनैतद् युक्त—क०

किं पुनरेतच्छेपवत् ?

यस्मादर्शनमात्रेण व्यतिरेकः प्रदर्श्यते ।
तस्य संशयहेतुत्वाच्छेषवत्तदुदाहृतम् ॥१६॥

स तस्य व्यतिरेको न निश्चित इति विपक्षे वृत्तिराशङ्क्येत । व्यतिरेकसाधनस्यादर्शनमात्रस्य संशयहेतुत्वान्न हि सर्वानुपलब्धिर्गमिका ।

तस्मादेकनिवृत्त्याऽन्यनिवृत्तिमिच्छता तयोः कश्चित् स्वभावप्रतिबन्धोऽप्येष्टव्यः । अन्यथाऽगमको हेतुः स्यात् ॥

हेतोस्त्रिष्वपि रूपेषु निश्चयस्तेन वर्णितः ।
असिद्धविपरीतार्थव्यभिचारिविपक्षतः ॥१७॥

न ह्यसति प्रतिबन्धेऽन्वयव्यतिरेकनिश्चयोऽस्ति । तेन तमेव दर्शयन्निश्चयमाह । तत्रान्वयनिश्चयेन—विरुद्धतल्लक्षणयो निरासः, व्यतिरेकस्य—अनैकान्तिकस्य तल्लक्षस्य च शेषवद्वादे । द्वयोरप्येकसिद्धप्रतिषेधः । प्रसिद्धवचनेन संदिग्धयोः शेषवत्साधारणयोः सपक्षविपक्षयोरपि ॥

अन्यथा ह्यसति प्रतिबन्धेऽदर्शनमात्रेण व्यतिरेके

व्यभिचारिविपक्षेण वैधर्म्यवचनं च यद् ।

यदाह—"एष तावन्न्यायो यदुभयं वक्तव्यं विरुद्धानैकान्तिकप्रतिपक्षेण" इति । साधर्म्यवचनं विरुद्धप्रतिपक्षेण वैधर्म्यवचनमनैकान्तिकप्रतिपक्षेण ।

यद्यदृष्टिफलं तच्च

यदि तेन विपक्षेऽदर्शनं ख्याप्यते

तदनुक्तेऽपि गम्यते ॥१८॥

नहि तस्य प्रागदर्शनभ्रान्तिर्या वचनेन निवर्त्येत[1]। स्मृतिर्वा्दर्शने क्रियत इति चेत्। दर्शनं खल्वप्रतीयमानमनङ्गमिति युक्तं तत्र स्मरणाधानम् । अदर्शनं तु दर्शनाऽभावः । स दर्शनेन बाध्येत[2]। तदभावे तु सिद्ध एवेत्यपार्थकं तत्सिद्धये वचनम् ॥

न वै अनुपलभमानस्य तावता नास्तीति भवति । तदर्थं वचनमिति चेत् ।

न च नास्तीति वचनात्तन्नास्त्येव यथा यदि ।
नास्ति स ख्याप्यते न्यायस्तदा नास्तीति[4a]गम्यते ॥१९॥

यद्यनुपलभमानो नास्तीति न प्रत्येति वचनादपि नैव प्रत्येष्यति । तद्रूप ह्य(तदप्य)-नुपलम्भमेव स्थापयति । न चैकानुपलम्भोऽन्याऽभावं साधयति, अतिप्रसङ्गात् । न च

[1] निवर्त्यते क०　　[2] बाध्यते क०

तेन नास्तीति वचनात्तथा भवति, अतिप्रसङ्गात् । तत्कथं वैधर्म्यवचनेनानैकान्तिकपरिहारः ? तस्माद्व्यावृत्तिमिच्छता तत्र न्यायो वक्तव्यो यतोऽस्य व्यावृत्तमिति [निश्चयो] भवति ॥

ननु तदभावेऽनुपलम्भात् सिद्धा व्यावृत्तिः ।

यद्यदृष्ट्या निवृत्तिः स्याच्छेषवद्व्यभिचारि किम् ?

यथा पक्वान्येतानि फलानि, एकरसानि वा, रूपाऽविशेषात्, एकशाखाप्रभवत्वाद्वा उपयुक्तवत् । अत्रापि विवक्षिताऽशेषपक्षीकरणे हेतोः साध्याभावेऽनुपलम्भोऽस्तीति कथं व्यभिचारः ?

प्रत्यक्षबाधाशङ्का व्यभिचार इत्येके । न । पक्षीकृतविषयेऽभावात् । कदाचिद्भवेदिति चेत् ।' तथाशङ्कायामतिप्रसङ्गोऽन्यत्राप्यभावनियमाभावात् । वृत्तं प्रमाणं बाधकम् । अवृत्तबाधने सर्वत्रानाश्वासः ।

व्यतिरेकस्तु सिद्ध एव साधनमिति तथाभावनिश्चयमपेक्षते । अनुपलम्भात्तु क्वचिदभावसिद्धावप्यप्रतिबद्धस्य तदभावे सर्वत्राभावासिद्धेः । संशयादव्यतिरेको व्यभिचारः शेषवत् ।

किंच

व्यतिरेक्यपि हेतुः स्यात्

नेदं निरात्मकं जीवच्छरीरम्, अप्राणादिमत्त्वप्रसङ्गादिति । निरात्मकेषु घटादिषु दृष्टादृष्टेषु प्राणाद्यदर्शनात्तन्निवृत्त्याऽऽत्मगतिः स्यात् । अदृश्यानुपलम्भादभावाऽसिद्धौ घटादीनां नैरात्म्यासिद्धेः प्राणादेरनिवृत्तिः । अभ्युपगमात् सिद्ध[म्] इति चेत् । कथमिदानीमात्मसिद्धिः ? परस्याऽप्यप्रमाणिका कथं नैरात्म्यसिद्धिः ? अभ्युपगमेन च सात्मकानात्मकौ विभज्य तत्राभावेन गमकत्वं कथयता आगम(मि)कत्वं चात्मनि प्रतिपन्नं स्यात्, नानुमेयत्वम् । तस्माददर्शनेऽप्यात्मनो निवृत्त(त्य)सिद्धेः [नास्ति कुतश्चित् निवृत्तिः ।] । तन्निवृत्तौ क्वचिन्निवृत्तावपि प्राणादीनामप्रतिबन्धात् सर्वत्र निवृत्त्यसिद्धेरगमकत्वम् ।

याप्यसिद्धियोजना—"तथा सपक्षे सन्नसन्नित्येवमादिष्वपि यथायोगमुदाहार्यम्" इत्येवमादि—सापि—

न धाच्याऽसिद्धियोजना ॥२०॥

अनुपलम्भ एव संशयाद्, उपलम्भे तदभावात् । अनुपलम्भाच्च व्यतिरेक इति शङ्कितोऽनिवार्यः स्यात् । यथायोगवचनादनिवारित एवेति चेत् । न । "य एव तूभयनिश्चितवाची"[1] इत्यादिवचनात् । तेनानुपलम्भेऽपि संशयादनिवृत्ति(त्तिं) मन्यमानस्तत्प्रतिषेधमाह ॥

किंच

विशेषस्य व्यवच्छेदहेतुता स्याददर्शनात् ।

[1] ०निश्चयवाची—क०

श्रावणत्वस्यापि नित्याऽनित्ययोरदर्शनाद्द्वयावृत्तिरिति तद्द्वयव्यवच्छेदहेतुता स्यात् । न हि तद्द्वयावृत्तेरन्यद्द्वयव्यवच्छेदनम् । अन्यव्यवच्छेदस्तु कुतश्चिद्द्वयावृत्तेरेवानिश्चयात् । यो हि यत्र नास्तीति निश्चित, स भवस्तदभावं कथं न गमयेत् ?

प्रमाणान्तरबाधा चेत्

अथाऽपि स्यादुभयव्यवच्छेदे प्रमाणान्तरं बाधकमस्ति । अन्योन्यव्यवच्छेदरूपाणामेकव्यवच्छेदेनाऽन्यविधानादप्रतिषेध, विधिप्रतिषेधयोर्विधानात्(विरोधात्) ।

नेदानीं नास्ति तादृशः ॥२१॥

नैवमदर्शनं प्रमाणम्, बाधासंभवात् ॥

तथाऽन्यत्रापि संभाव्यं प्रमाणान्तरबाधनम् ।

लक्षणयुक्ते हि बाधासंभवे तल्लक्षणमेव दूषितं स्यादिति सर्वत्रानाश्वासः । अनुमानविषयेऽपि प्रत्यक्षानुमानविरोधदर्शनादनाश्वासप्रसङ्ग इति चेत् । न । यथोक्त(क्ते)ऽभावात् । संभविनश्चातल्लक्षणत्वात् । विरुद्धो(द्धाऽ)व्यभिचारीवचनमिति चेत् । अनुमानविषयेऽवचनादिष्टम् । विषयं चास्य निवेदयिष्याम ।

किं च

दृष्टाऽयुक्तिरदृष्टेश्च स्यात् स्पर्शस्याविरोधिनी ॥२२॥

यदि ह्यनुपलम्भेनाभाव सिध्येत् । यदाह—"यद्यदर्शनमात्रेण दृष्टेभ्य प्रतिषेध क्रियते । न च सोऽपि युक्त" इति । कथमयुक्तोऽत्राप्यनुपलम्भादभावसिद्धेः । ननूपलब्धिलक्षणप्राप्ते स्पर्शस्य युक्त एव प्रतिषेध । [4b] न युक्त, दृश्यतत्स्वभावविषयमात्राऽप्रतिषेधात् । पृथिव्यादि सामान्येन गृहीत्वा अयं निषेधमाह । तत्र च तूलोपलपल्लवादिषु तद्भावेऽपि स्पर्शभेददर्शनादस्यापि क्वचिद्विशेषे संभवाशङ्कया भवितव्यमिति सर्वत्रादर्शनमात्रेणायुक्त प्रतिषेध इत्येवमाचार्योऽपि कश्चिदनुपलम्भादभाव ब्रुवाण उपालब्ध ॥

अपि च ।

देशादिभेदाद् दृश्यन्ते भिन्ना द्रव्येषु शक्तयः ।
तत्रैकदृष्ट्या नान्यत्र युक्तस्तद्भावनिश्चयः ॥२३॥

यदि कथंचिद्विपक्षेऽदर्शनमात्रेणाऽप्रतिबद्धस्यापि तदव्यभिचारः; क्वचिदिमानि कानिचिद् द्रव्याणि कथंचिद् दृष्टानि पुनरन्यथाऽन्यत्र दृश्यन्ते । यथा काश्चिदोषधय क्षेत्रविशेषे विशिष्टरसवीर्यविपाका भवन्ति, नान्यत्र । तथा कालसंस्कारभेदात् । न च तद्देशेऽन्यथा दृष्टा इति सर्वास्तत्त्वेन तथाभूता सिध्यन्ति । गुणान्तराणां कारणान्तरापेक्षत्वात् । विशेषहेत्वभावे तु स्यादनुमानम् । यथाऽदृष्टकर्तृकमपि वाक्यं पुरुषसंस्कारपूर्वकमिति । वाक्ये तु विशेषाभावात् । सर्वप्रकाराणां पुरुषे [1]करणदर्शनात् ।

[1] कारण०—क०

नैवमसम्भवद्विशेषहेत्व पुरुषाः । येन वचनादे किञ्चिन्मात्रसाधर्म्यात् सर्वाकारसाम्यमनुमीयेत । सर्वगुणेषु विशेषदर्शनात् । संस्कारभेदेन विशेषप्रतिपत्ते[1] तद्वदन्यस्यापि सम्भवात् । असम्भवानुमाने च बाधकहेत्वभावात्, वैराग्यादृष्टेः । अदृष्टेन च बाधकभावासिद्धे । रागाद्यव्यभिचारिकार्याभावात् । सम्भवेऽपि विशेषाणां द्रष्टुमशक्यत्वा त् । तादृशां च(चा)-प्रतिक्षेपार्हत्वात् ।

नैव वाक्यानि, दृश्यविशेषत्वात् । अदृश्यत्वेऽप्यदृष्टविशेषाणां विजातीयत्वोपगमविरोधात् । तद्विशेषाणामन्यत्रापि शक्यक्रियत्वात् । प्रत्यक्षाणां शब्दानामप्रत्यक्षस्वभावाभावात् । भ्रान्तिनिमित्ताभावाद्बाधकाभावाद् भ्रान्त्यसिद्धे । पुरुषेषु विशेषदर्शनस्य बाधकत्वादसमानम् । परभावभूतस्य च वाक्यविशेषस्यास्तद्विशेषत्वात् । तदभिन्नस्वभावानां सर्वेषां पुरुषश्रिया, न वा कस्यचित् ॥

किं च,

आत्मसमुच्चेतनादीनां योऽभावस्याप्रसाधकः ।
स एवानुपलम्भः किं हेत्वभावस्य साधकः ॥२४॥

अनुपलम्भश्चास्य प्रमाणयत आत्मवादो निरालम्बः स्यात्, अप्रत्यक्षत्वादात्मनस्तत्कार्याऽसिद्धे । इन्द्रियादीनां तु विज्ञानकार्यस्य कादाचित्कत्वात् सापेक्षसिद्ध्या[2] प्रसिद्धिरुच्यते—विभक्त्यस्य कारणमस्तीति । न त्वेवंभूतमिति ।

नैव सुखादि कार्यं प्रसाधितं कञ्चिदर्थं पुष्णाति, येन केनचित् कारणवत्त्वाभ्युपगमात् । तदा(था) चानुपलम्भ एव आत्मन स्यात् । स तेन प्रत्याचक्षाण किमिति प्रतिक्षूढोऽनुपलम्भस्यासाधनत्वादिति कथमसाधनं व्यतिरेकं साधयेत् ? मूढ खल्वपि कश्चिच्चैतन्यमनुपलभ्यमानमपीच्छन्नदर्शनाद्वचनादे व्यावृत्तिमाह । दध्यादिव चापरः क्षीरादिष्वपरार्थेषु समानत्वाऽदर्शनाद्व्यतिरेकम् । को ह्यत्र नियमः महतैरवश्य परार्थैर्भवितव्यमिति ? अस्त्येवोपलम्भो दध्यादीनां क्षीरादिष्वनुमानम्, असक्तादनुत्पत्तेः ।

अथ केयं शक्ति । स एव भाव, उतान्यदेव किञ्चित् ? स एव चेत् । तथैवोपलभ्येत, विशेषाभावात् । अन्यच्चेत् । कथमन्यभावे तदस्ति ? उपचारमात्र तु स्यादित्ययमेषां परस्परव्याघात ॥

तस्मात्तन्मात्रसम्बद्ध स्वभावो भावमेव वा ।
निवर्त्तयेत्

यथा वृक्ष शिंशपाम्, शाखादिमद्विशेषस्यैव कस्यचित्तया प्रसिद्धे । स तस्य स्वभाव । स्व च स्वभावं परित्यज्य कथं भावो भवेत्, स्वभावस्यैव भावत्वादिति तस्य स्वभावप्रतिबन्धादव्यभिचार ।

---

[1] प्रतीते—क०

[2] सापेक्ष्यसिद्ध्या—क०

कारण वा(वा) कार्यमव्यभिचारत ॥२५॥

कारण निवर्त्तमान कार्यं निवर्त्तयति । अन्यथा तत् तस्य कार्यमेव न स्यात् । सिद्धस्तु कार्यकारणभाव स्वभाव नियमयतीत्युभयथा स्वभावप्रतिबन्धादेव निवृत्ति ॥

अ[5a]न्यथैकनिवृत्त्याऽन्यविनिवृत्ति. कथ भवेत् ।
नाश्ववानिति मर्त्येन न भाव्य गोमताऽपि किं ॥२६॥
सन्निधानात्तथैकस्य कथमन्यस्य सन्निधि ।
गोमानित्येव मर्त्येन भाव्यमश्ववताऽपि किम् ॥२७॥

तस्मात स्वभावप्रतिबन्धादेव हेतु साध्य गमयति । स च तद्भावलक्षणस्तदुत्पत्तिलक्षणो वा । स एवाऽविनाभावो दृष्टान्ताभ्या प्रदर्श्यते ॥

तस्माद्वैधर्म्यदृष्टान्ते नेष्टोऽवश्यमिहाश्रय ।
तदभावे च तन्नेति वचनादपि तद्गते ॥२८॥

यत

तद्भावहेतुभावौ हि दृष्टान्ते तदवेदिन ।
ख्याप्येते

दृष्टान्ते हि साध्यधर्मस्य तद्भावस्तन्मात्रानुबन्धन तत्स्वभावतया ख्याप्यते । य कृतक स्वभाव[1] जनयति, सोऽनित्यस्वभाव सन्त जनयतीति प्रमाण दृष्टान्तेनोपदर्श्यते । अन्यथैकधर्मसद्भावात् तदन्येनापि भवितव्यमिति नियमाभावात् साधनस्य साध्यव्यभिचाराशङ्का स्यात् । तेन च प्रमाणेन साध्यधर्मस्य तन्मात्रानुबन्ध ख्याप्यते । स्वकारणादेव *कृतक तथाभूतो जातो यो नश्वर क्षणस्थितिधर्मा, अन्यतस्तस्य तद्भावनियमात्* । हेतुभावो वा, तस्मिन् सत्येव भावादिति दृष्टान्तेन प्रदर्श्यते अर्थान्तरस्य । तथा प्रसिद्धे तद्भावे[2] हेतुभावे वाऽनित्यत्वाभावे कृतकत्व न भवति, दहनाभावे च धूम । तथा हि स तस्य स्वभावो हेतुर्वा कथ स्व स्वभाव(व) हेतु वा अन्तरेण भवेदित्याश्रयमन्तरेणापि वैधर्म्यदृष्टान्ते प्रसिध्यति व्यतिरेक ॥

यथा पुन प्रसिद्धावेव तद्भावहेतुभावौ तेषा—

विदुषा वाच्यो हेतुरेव हि केवल ॥२९॥

यदय[3] दृष्टान्त उच्यते सोऽर्थ सिद्ध इति किं तद्वचनम् ? तदा तत्प्रदर्शनेऽपि किं वैधर्म्यदृष्टान्ताश्रयेणाति मन्यमान आश्रय प्रतिक्षिपति स्म ॥

---

[1] स्वभावे—क०

[2] तद्भावहेतुभावेऽनि—क०

[3] यदर्थ—क०

तेनैवं(च) ज्ञातसम्बन्धे द्वयोरन्यतरोक्तितः ।
अर्थापत्त्या द्वितीयेऽपि स्मृतिः समुपजायते ॥३०॥

यदाह—"अर्थापत्त्या वा अन्यतरेणोभयप्रदर्शनात्" इति । तत्रापि दृष्टान्तेन तद्भाव-हेतुभाव[प्र]दर्शनं मन्यमानोऽर्थापत्त्यैकवचनेन द्वितीयसिद्धिमाह । तथा हि यत्कृतकं तदनि-[1]त्यमित्युक्ते—अनर्थान्तरभावे व्यक्तमयमस्य स्वभावस्तन्मात्रानुबन्धी प्रमाणदृष्टस्तद्भाव-नियमादिति ज्ञाततद्भावस्यार्थापत्त्याऽनित्यत्वाभावे कृतकत्वं न भवतीति भवति । न हि [2]स्वभावस्या[भावे] भावो भवत्यभेदात् । अन्यथा तद्भावे भवतीत्येव न स्यात् । तथा, तदभावे न भवतीत्युक्ते—तत एव तद्भावतावेदिनः । तथा ह्ययमस्य स्वभावो येन तदभावे न भवत्यन्यथाऽयोगादिति [3]तत्तत्स्वभावताप्रतिपत्त्या अन्वयस्मृतिर्भवति ।

[4]तत्र यथा—यत्र धूमस्तत्राग्निरित्युक्ते कार्यं धूमो दहनस्य, येन धूमेऽवश्यमग्निर्भवति । अन्यथाऽर्थान्तरस्य तदनुबन्धनियमाभावात् स्वातन्त्र्ये भावस्य स्यात् । अतस्तदभावेऽपि स्वभावावैकल्यात्तदभावः । कार्यं ह्यवश्यं कारणं भवति । इदमेव हि कारणस्य कारणत्वम्—यदर्थान्तरभावे स्वभावोपधानम् । कार्यस्यापि—तद्भाव एव भावः । तच्चास्ति धूमे । तस्मात् कार्यं धूम इत्यन्वयेन विदिततत्कार्यत्वस्य दहनाभावे न भवतीत्यर्थाद्व्यतिरेकप्रतिपत्तिर्भवति । तथाऽसत्यग्नौ धूमो नास्तीत्युक्तेऽग्निर्धूमे भवत्यवश्यमित्यर्थादन्वयप्रतिपत्तिः । अन्यथा हि तदभावे किन्न भवेदिति ।

ननु च नित्यानित्यार्थकार्यस्वाभावेऽपि श्रवणज्ञानं न भवति तदभावे । न वै न भवति तयोरेव ततः संशयात् । अन्यथाऽभावेन निश्चितान् कथं तद्भावपरामर्शेन संशयः स्यात् । केवलं तु भावनिश्चयाभावात् नास्तीत्युच्यते ।

यदा पुनर्दृष्टान्तेन नाग्निधूमयोः कार्यकारणभावः प्रदर्श्यते, तदा 'यत्र धूमस्तत्राग्निः' इत्येव न स्यात्, प्रतिबन्धाभावात् । कुतः 'अग्न्यभावे धू[5b]मो नास्ति' इत्यर्थाद्व्यतिरेकसिद्धिः, तथा, वैधर्म्येणाभावासिद्धेरन्वयसिद्धिः[6] ? तस्माद् दृष्टान्तेनायमेव यथोक्तः स्वभावप्रतिबन्धः प्रदर्श्यते एकसद्भावेऽन्यस्य सिद्ध्यर्थं तदभावेऽसम्भवात् ॥

हेतुस्वभावाभावोऽतः प्रतिषेधे च कस्यचित् ।
हेतु

तावेव हि निवर्त्तमानौ स्वप्रतिबद्धं निवर्तयत इति कस्यचिदर्थस्य प्रतिषेधमपि साधयि-तुकामेन हेतोर्व्यापकस्य वा[7] स्वभावस्य निवृत्तिर्हेतुत्वेनास्येया । अप्रतिबन्धे हि कथमेकस्य निवृत्तिरन्यस्य निवृत्तिं साधयेत् ।

युक्तोपलम्भस्य तस्य चानुपलम्भनम् ॥३१॥

---

[1] तदनित्यमेवेत्यु—क०
[2] स्वस्याभावे भावो—क०
[3] तत्स्व०—क०
[4] तथा यत्र—क०
[5] स्वभावस्य वै० क०
[6] रन्वयस्मृति—क०
[7] च—क०

प्रतिषेधहेतु । प्रतिषेधविषयव्यवहारहेतुस्तद्धेतुरित्युक्तम्,[1] स्वयं तथाभूतानुपलम्भस्य प्रतिषेधरूपत्वात् हेतु-व्यापकानुपलब्धिरुभयस्यापि हेतुरिति ॥

इतीयं त्रिविधाप्युक्तानुपलब्धिरनेकधा ।
तत्तद्विरुद्धाद्यगतिगतिभेदप्रयोगत. ॥३२॥

त्रिविध एव हि प्रतिषेधहेतु । उपलभ्यसत्त्वस्य हेतोस्तथानिश्चयो व्यापकस्य स्वात्मनश्चानुपलब्धिरिति । [2]स प्रयोगवशेन तत्तद्विरुद्धाद्यगतिगतिभेदप्रयोगतोऽनेकप्रयोग उक्त । तस्यागत्या तद्विरुद्धगत्या विरुद्धकार्यगत्येत्यादिभेदप्रयोगै । यथोक्त प्राक् ॥

कार्यकारणभावाद्वा स्वभावाद्वा नियामकात् ।
अविनाभावनियमोऽदर्शनान्न न दर्शनात् ॥३३॥
अवश्यंभावनियम क: परस्यान्यथा परं ।
अर्थान्तरनिमित्ते वा धर्मे वाससि रागवत् ॥३४॥

इत्यन्तरश्लोकौ ॥

अपि च ।

अर्थान्तरनिमित्तो हि धर्म(र्म.) स्यादन्य एव स ।

न हि तस्मिन्निष्पन्नेऽनिष्पन्नो भिन्नहेतुको वा तत्स्वभावो युक्त । अयमेव खलु भेदो भेदहेतुर्वा भावाना विरुद्धधर्माध्यास कारणभेदश्च । तौ चेन्न भेदको, न कश्चित् कुतश्चिद्भेद इत्येकं द्रव्यं विश्वं स्यात् । ततश्च सहोत्पत्तिविनाशौ, सर्वस्य च सर्वत्रोपयोग स्यात् । अन्यथैकमेव न स्यात् । नामान्तरं वा, अर्थमभ्युपगम्य तथाऽभिधानात् ।

नन्वनर्थान्तरहेतुत्वेऽपि भावकालेऽनित्यताऽनिष्पन्नम्तुल्याऽतत्स्वभावता । न वै काचिदन्याऽनित्यता नाम या पश्चान्निष्पद्येत । स एव हि भाव क्षणस्थितिधर्माऽनित्यता । वचनभेदेऽपि धर्मि(र्मि)धर्मितया निर्दिश्यते यथाम । ता पुनरस्य क्षणस्थितिधर्मता स्वभाव स्वहेतोरेव तथोत्पत्ते पश्यन्नपि मन्दबुद्धि सत्तोपलम्भेन सर्वदा तथाभावशङ्काविप्रलब्धो न व्यवस्यति । सदृशपरोत्पत्ति[3]विप्रलब्धो वा, अन्त्यक्षणदर्शिना निश्चयात्, पश्चादस्यानुपलब्ध्याऽस्थितिप्रतिपत्ते निश्चयवशात् इति तदाऽनित्यता व्यवस्थाप्यते । कार्योत्पादनशक्ते कारणस्वभावत्वेऽप्यदृष्टतत्कार्यस्य कारणदर्शनेऽप्यप्रतिपन्नतद्भावस्य कार्यदर्शनात् तत्प्रतिपत्तिवत् । अन्यथाऽर्थान्तरमेवाऽनित्यता स्यात् अन्यनिमित्तत्वेऽनिमित्तत्वे वा । तथा च भावस्तद्वान्न स्यात्तदनुपयोगात् । उपयोगे वा स एवास्य स्वात्मभूतोऽनित्यतेति किमन्यया ? स्वे(स्व)भावेन वाऽचलस्यार्थान्तरयोगेऽपि तद्भावानुपपत्ते ॥

स धर्मान्तराद्भवन्ननित्यतादयोऽन्यो वा धर्म हेतु फल वा स्यात् । अहेतुफलस्याऽसम्बन्धात् । तत्र भावानुमानस्यासम्भवात् ।

पश्चाद्भावान्न हेतुत्व फलेऽप्येकान्तत.[4] कुत: ॥३५॥

---

[1] ०त्युक्तः—क०
[2] सोऽयं प्र०—क०
[3] सदृशापरो—म०
[4] ०कान्तता—म०

स हि निष्पन्ने भावेऽर्थान्तरतः पश्चाद्भवत्य तस्य हेतुः स्यात् । फलस्यापि भावस्य हेतो[.] भाव इति तद्भावहेतोरनै[6a]कान्तिकत्वम् । तत्रार्थान्तरनिमित्तो धर्मो भावेऽवश्यं भावीत्यननुमानम् ॥

यदि तर्हि दर्शनादर्शने नान्वयव्यतिरेकगतेराश्रयः कथं धूमोऽग्निं न व्यभिचरतीति गम्यते ? यस्मात्—

कार्यं धूमे(मो) हुतभुजः कार्यधर्मानुवृत्तितः ।

येषामुपलम्भे तल्लक्षणमनुपलब्धं यदुपलभ्यते । तत्रैकाभावेऽपि नोपलभ्यते, तत् तस्य कार्यम् । तच्च धूमेऽस्ति ।

स भवंस्तदभावेऽपि हेतुमत्तां विलङ्घयेत् ॥३६॥

सकृदपि तथादर्शनात् कार्यं सिद्धं, अकार्यत्वेऽकारणात् सकृदप्यभावात् । कार्यस्य च स्वकारणमन्तरेण भावेऽहेतुमत्त्वं स्यात् । न हि यस्य यमन्तरे[ण] भावः स तस्य हेतुर्भवति । भवति च धूमोऽग्निमन्तरेण । तन्न तद्धेतु स्यात् । अन्यहेतुकत्वान्नाऽहेतुकत्वमिति चेत् । न । तत्रापि तुल्यत्वात्, तदभावेऽप्यग्नौ भवतीति । कथं वा ततोऽन्यतो वाऽतज्जननस्वभावाद्भवेत् ? स्वयमतत्स्वभावस्याजननात् तस्याऽहेतुता स्यात् ।

न वै स एव भवति तादृशस्य भावात् । अन्यादृशाद्भवंस्तथ तादृशः ? तादृशाद्भावाद्धि स तादृशः स्यात् । अन्यादृशादपि तादृशो भावे तच्छक्तिनियमाभावात् न हेतुभेदो भेदक इत्यकारणं विश्वस्य वैश्वरूप्यं स्यात् । सर्वं वा सर्वस्माज्जायेत ।

तस्मात् कारणभेदाभेदाभ्यां कार्यभेदाभेदौ । तत्र धूमोऽर्थाद् दृष्टाकारविजातीयाद्भवति अहेतुत्वप्रसङ्गात् ॥

तथा च—

नित्यं सत्त्वमसत्त्वं वाऽहेतोरन्यानपेक्षणात् ।
अपेक्षातो हि भावानां कादाचित्क[१]त्वसंभवः ॥३७॥

स हि धूमोऽहेतुर्भवन्निरपेक्षत्वान्न कदाचिन्न भवेत् । तद्भावे वैकल्याऽभावादिष्टकालवत् । तदापि वा न भवेत्, अभावकालाविशेषात् ।

अपेक्षया हि भावाः कादाचित्का भवन्ति । भावाभावकालयोस्तद्भावयोग्यताऽयोग्यतायोगात् । तुल्ययोग्यताऽयोग्यतयोर्हि देशकालयोस्तद्वृत्तेतरयोर्नियमायोगात् ।

सा च योग्यता हेतुभावात् किमन्यत् ? तस्मादेकदेशकालपरिहारेणान्यदेशकालयोर्वर्तमानो भावस्तत्सापेक्षो नाम भवति । तथाहि तथावृत्तिरेवापेक्षा । तत्कृतोपकारा-

---

[१] कादाचित्कस्य स०—म० ।

नपेक्षस्य तन्नियमायोगात् तन्नियतदेशकालत्वात् धूमो यत्र दृष्ट सकृद्, वैकल्ये न पुनर्न दृष्टस्तज्जन्योऽस्य स्वभाव, अन्यथा सकृदप्यभावात्। स तत्प्रतिनियतोऽन्यत्र कथ भवेत्? भवन्वा न [धू]म स्यात्। तज्जनितो हि स्वभावविशेषो धूम इति।

तथा, हेतुरपि तथाभूतकार्यजननस्वभाव। तस्याऽन्यतोऽपि भावे न स तस्य इति सकृदपि तन्न जनयेत्। न[1] वा स धूम, अधूमजननस्वभावाद्भावात्। तत्स्वभावत्वे च स एवाग्निरित्यव्यभिचार॥

अग्निस्वभावः शक्रस्य मूर्द्धा यद्यग्निरेव सः।
अथानग्निस्वभावोऽसौ धूमस्तत्र कथ भवेत्॥३८॥
धूमहेतुस्वभावो हि वह्निस्तच्छक्तिभेदवान्।
अधूमहेतोर्धूमस्य भावे स स्यादहेतुक॥३९॥

इति सग्रह।

कथ तर्हीदानी भिन्नात् सहकारिण कार्योत्पत्ति, यथा चक्षूरूपादेर्विज्ञानस्य। न वै किंचिदेक जनक तत्स्वभावम्। किं तु सामग्री जनिका तज्जननस्वभावा। सैवानुमीयते। सैव च सामग्री स्वभावस्थित्याऽऽश्रय कार्यस्य। अत एव सहकारिणाम[2]प्यपर्यायेण जननम्।

यदपि किंचिद्विजातीयाद्भवद् दृष्ट गोमयादे सा(शा)लूकादि, तत्रापि तथाभिधानेऽप्यस्त्येव स्वबीजप्रभवात् स्वभावभेद, हेतुस्वभावभेदात्। यथा कदली बीज-कन्दोद्भवा स्फुटमेव तादृश लोको विवेचयति, आकारभेदात्।

तस्मान्न सुविवेचिताकार कार्य कारण व्यभिचरति॥

अन्वयव्यतिरेकाद्यो यस्य दृष्टोऽनुवर्तक।
स्वभावस्तस्य तद्धेतुरतो भिन्नान्न सभव॥४०॥

इति सग्रहश्लोक।

तस्मात् स[6b]कृदपि दर्शनादर्शनाभ्या कार्यकारणभावसिद्धेर्भवति ततस्तत्प्रतिपत्ति। नान्यथा, अन्वयव्यतिरेकयोरपि शेषदर्शनादर्शनायत्तत्वात्, क्वचिदमूर्तत्वे नित्यत्वदर्शनेऽप्यन्यथाऽन्यथा दृष्टे, क्वचिन्नित्यत्वाभावेऽपि अदृष्टस्य पुनर्दृष्टेरिति॥

भवतु कार्यस्य कारणाविनाभावस्तदुत्पत्ते। स्वभाव इदानी कथमविनाभाव?

स्वभावेऽप्यविनाभावो भावमात्रानुरोधिनि।

यो हि भावमात्रानुरोधी स्वभावस्तत्राऽविनाभावो भावस्येष्यते।

तदभावे स्वयं भावस्याभाव स्यादभेदतः॥४१॥

[1] न च स—क० [2] ०णामपर्या० क०

य एव भावो भावमात्रानुरोधी स्वभाव इत्युच्यते, स एव स्वयं वस्तुनो(त) भाव.। स चात्मानं परित्यज्य कथं भवेत् ?

य एव तर्हि कृतकः स एवानित्य, भेदाभावात् प्रतिज्ञार्थैकदेशो हेतुः स्यात्। नैष दोष। यस्मात्—

सर्वे भावा. स्वभावेन स्वस्वभावव्यवस्थिते.।
स्वभावपरभावाभ्यां यस्माद्व्यावृत्तिभागिन. ॥४२॥

तस्माद्यतो यतोऽर्थानां व्यावृत्तिस्तन्निबन्धनाः।
जातिभेदा. प्रकल्प्यन्ते तद्विशेषावगाहिन ॥४३॥

तस्माद्यो[1] येन धर्मेण विशेष· संप्रतीयते।
न स शक्यस्ततोऽन्येन तेन भिन्ना व्यवस्थिति· ॥४४॥

सर्वं एव हि भावा स्वरूपव्यवस्थितय। ते नात्मानं परेण मिश्रयन्ति, [2]तस्मादपरत्वप्रसङ्गात्। यद्येषामभिन्नमात्मभूतं रूपम्, न तत्तेषाम्, तदानीं तेषामभावात्। तदेव हि स्यात्, तस्यैव भावात्, तद्व्यतिरिक्तस्याऽन्यस्याभावात्। तस्यैव च पुनर्भेदविरोधात्। तच्चात्मनि व्यवस्थितममिश्रमेव। अर्थान्तरमप्यनेकसंबन्धेऽपि न तत्तेषां सामान्यम्, अतद्रूपत्वात्। द्वित्वादि-संयोग-कार्यं द्रव्येष्वपि [प्र]सङ्गात्। न हि संबन्धे[न्धि]नाप्यन्येनाऽन्ये समाना नाम तद्वन्तो नाम स्यु। भूतवत् कण्ठ गुणेन। नाभिन्नप्रत्ययविषया भूतवत्। तदात्मानमेव हि बुद्धि समृजन्ती सामान्यविषया प्रतिभासते नैकसंबन्धिनाविति। भूतवत्। तद्दर्शिन्या सा भ्रान्तिरिति चेत्। तद्दर्शिनीति कुतः ? निर्बीजभ्रान्त्ययोगादिति चेत्। त एव तदेककार्या बीजम्, सत्त्या संयोग कार्यद्रव्यादिमत्सु भूतादिष्वभावात् च। तत्र तथा सामान्यबुद्धौ निवेशाभावात् सामान्यमन्यत्। सति वा तस्यापि स्वात्मनि व्यवस्थानादमिश्रणमेवान्येन। तस्मादिमे भावा [3]स्वजातीयाभिमतादन्यस्माच्च व्यतिरिक्ता, स्वभावेनैकरूपत्वात्। यतो यतो भिन्नास्तद्भेदप्रत्यायनाय कृतसंनिवेशो शब्दः, ततस्ततो भेदमुपादाय स्वभावाभेदेऽप्यनेकधर्माण प्रतीयन्ते। तेऽपि शब्दा सर्वभेदानाक्षेपेऽप्येकभेदचोदनात् तत्स्वलक्षणनिष्ठा एव भवन्ति। तदेकस्मादपि तस्य भेदोऽस्तीति।

तस्मादेकस्य भावस्य यावन्ति पररूपाणि तावत्यस्तदपेक्षया व्यावृत्तय, तदसंभविकार्यकारणस्य तद्भेदात्। यावत्यश्च [त]द्व्यावृत्तय तावत्यश्च श्रुतयोऽतत्कार्यकारणपरिहारेण व्यवहारार्था। यथा प्रयत्नानन्तरीयक शब्द श्रावण इत्यतत्कारणकार्यपरिहारार्थम्[4]। तस्मात् स्वभावाभेदेऽपि येन धर्मेण नाम्ना यो विशेषो भेद· प्रतीयते न स शक्योऽन्येन प्रत्याययितुमिति नैकार्थाः सर्वशब्दा।

तत्र प्रतिज्ञार्थैकदेशोहेतुरिति ॥

---

[1] तस्माद् विशेषो यो येन धर्मेण—क०
[2] तस्यापर०—क०
[3] सजाती०—क०
[4] ०हारार्थं—क०

कथ पुनरेतद् गम्यते—व्यवच्छेद. शब्द[7a]लिङ्गाभ्या प्रतिप(पा)द्यते विधिना न वस्तुरूपमेवेति ? प्रमाणान्तरस्य शब्दान्तरस्य च प्रवृत्तेः । तथाहि--

एकस्यार्थस्वभावस्य प्रत्यक्षस्य सतः स्वयम् ।
कोऽन्यो न दृष्टो भागः स्याद्यः प्रमाणैः परीक्ष्यते ॥४५॥

एको ह्यर्यात्मा । [1]स प्रत्यक्ष । असिद्धे धर्मिणि साधनाऽसंभवात् । यथाऽनित्यत्वे साध्ये शब्द । तस्य प्रत्यक्षेणैव [सर्वाका]रसिद्धि, तदन्यस्याऽसिद्धस्याऽभावात् । भावे वाऽतत्स्वभावत्वम् । न हि यो यदेकयोगक्षेमो[2] न भवति, स तत्स्वभावो युक्तः । तन्मात्रनिबन्धनत्वाद्भेदव्यवहारस्य । अन्यथाऽभावप्रसङ्गादित्युक्तम् ।

तस्मात् प्रत्यक्षे धर्मिणि तत्स्वभावसाकल्यपरिच्छेदात् तत्रानवकाशा प्रमाणान्तरवृत्तिः स्यात् ॥

नो चेद् भ्रान्तिनिमित्तेन संयोज्येत गुणान्तरम् ।
शुक्तौ वा रजताकारो रूपसाधर्म्यदर्शनात् ॥४६॥

यदि दृष्टसर्वत[त्व]स्यापि भावस्य तथानिश्चयप्रतिरोधिना भ्रान्तिनिमित्तेन गुणान्तर न सयोज्येत । यथा शुक्तौ रजताकार । न हि शुक्तौ द्वे रूपे—समान विशिष्ट च, तथा प्रतिपत्तिप्रसङ्गात् । अप्रतिपत्तौ वा विवेकेन द्वित्वविकल्पायोगात्, अतिप्रसङ्गाच्च । तस्मात् पश्यन् शुक्तिरूप विशिष्टमेव पश्यति । निश्चयप्रत्ययवैकल्यात्त्वनिश्चिन्वन् तत्सामान्यं पश्यामीति मन्यते । ततोऽस्य रजतसमारोप । तथा सदृशापरापरोत्पत्त्या अलक्षितना-नात्वस्य तद्भावसमारोपात् स्थितिभ्रान्ति । यावन्तोऽस्य परभावास्तावन्त एव यथास्व निमित्तभाविन समारोपा इति तद्व्यवच्छेदकानि भवन्ति प्रमाणानि सफलानि स्यु॰ । तेषा तु व्यवच्छेदफलाना नाप्रतीतवस्त्वंशप्रत्यायने प्रवृत्ति तस्य दृष्टत्वाद् । अनशस्य चैकदेशेन दर्शनाऽयोगात् ॥

तस्माद् दृष्टस्य भावस्य दृष्ट एवाखिलो गुण ।
भ्रान्तैर्निश्चीयते नेति साधन संप्रवर्तते ॥४७॥

इति संग्रहश्लोकः ।

तस्मान्नादृष्टग्रहणाय दृष्टे प्रमाणान्तरवृत्ति. ॥

वस्तुग्रहेऽनुमानाच्च धर्मस्यैकस्य निश्चये ।
सर्वधर्मग्रहोऽपोहे नायं दोषः प्रसज्यते ॥४८॥

न केवल प्रत्यक्षदृष्टे प्रमाणान्तराऽवृत्ति क्वचित् यदानुमानमपि वस्तु विधिना प्रत्याययति, न व्यवच्छेदकृत्, तदैकधर्मनिश्चये तदव्यतिरेकात् सर्वधर्मनिश्चय इति प्रमाणा-

---

[1] स तावत्—क॰ [2] क्षेमी—क॰

न्तराऽवृत्तिः। न हि तस्मिन्निश्चिते तदात्मा[ऽ]निश्चितो युक्त । यदा पुनरनुमानेन समारोपव्यवच्छेदः क्रियते, तदा नैकसमारोपव्यवच्छेदादन्यव्यवच्छेद. कृतो भवतीति तदर्थमन्यत् प्रवर्तत ।

ननु नावश्यं विपर्यासपूर्वक एवाप्रतीतनिश्चयो भवति । यथा अकस्माद् धूमादग्निप्रतिपत्तिः। न हि तत्रानग्निसमारोपः सम्भाव्यते । तत्र सर्वत्र व्यवच्छेदः क्रियते । उक्तमत्र—धर्मिप्रतिपत्तावभेदात् सर्वप्रतिपत्तिः। भेदे वा, असम्बद्धस्य तत्राप्रतिपत्तिरिति । तस्मात्तत्रापि तद्दर्शिनः तत्स्वभावानिश्चयः । कुत. ? विपर्यासात् । न च तं प्रदेशं तद्विविक्तेन रूपेण निश्चिन्वन्नग्निसत्ताभावनाविमुखया बुद्धया कथमविपर्यस्तो नाम । तदा(त)समारोप(प)सदायरहितश्च तत्प्रतिपत्तौ न लिङ्गमनुसरेत् । न तस्यान्वयव्यतिरेकयोरादियेत ।

तस्मादपोहविष[य]मिति लिङ्गं प्रकीर्त्तितं ।
अन्यथा धर्मिणः सिद्धावसिद्धं किमतः परम् ॥४९॥

इति संग्रहश्लोक ।

क्वचिद् दृष्टेऽपि यज्ज्ञानं सामान्यार्थं विकल्पकम् ।
असमारोपितान्यांशे तन्मात्रापोहगोचरम् ॥५०॥

यद्रूपादिदर्शनानन्तरमलिङ्ग निश्चयज्ञान भवति, तत्कथमसति समारोपे समद्व्यवच्छेदविषयं भवति ? समारोपविषयेऽभावात । यत्र ह्यस्य समारोपो यथा स्थिरः सात्मक इति वा, न तत्र भेदो(दे) निश्चयो भवति ॥

निश्चयारोपमनसोर्बाध्यबा[7b]धकभावत. ।

न हि सर्वतो भिन्नो दृष्टोऽपि भावस्तथैव प्रत्यभिज्ञायते । क्वचिद्भेदे व्यवधानसम्भवात् । यथा शुक्ते' शुक्लत्वे । यत्र तु प्रतिपत्तुर्भ्रान्तिनिमित्त नास्ति तत्रैवास्य तद्दर्शनाविशेषेऽपि स्मार्तो निश्चयो भवति ।

समारोपनिश्चययोर्बाध्यबाधकभावाव(भावात्) निश्चयस्य—
समारोपविवेकेऽस्य प्रवृत्तिरिति गम्यते(गम्यते) ॥५१॥

तद्विवेक एव चान्यापोह । तस्मात्तदपि तन्मात्रापोहगोचरम् । न वस्तुस्वभावनिश्चयात्मकम् । तथा हि कस्यचिन्निश्चयेऽप्यन्यस्याऽप्रतिपत्तिदर्शनात् । तत्स्वभावनिश्चये च तस्यायोगात् ॥

यावन्तोंऽशसमारोपास्तन्निरासे विनिश्चयाः ।
तावन्त एव शब्दाश्च तेन ते भिन्नगोचराः ॥५२॥
अर्थं(अन्यथै)केन शब्देन व्याप्त एकत्र वस्तुनि ।
बुद्धया वा नान्यविषय इति पर्यायता भवेत् ॥५३॥

इत्यन्तरश्लोकौ ।

यस्यापि नानोपाधेः धीर्गाहिकाऽर्थस्य भेदिनः ।

योऽपि मन्यते भिन्ना एवोपाधय परस्परमाश्रयाश्च । तन्निबन्धना[ ] श्रुतय तदाधारेषु प्रवर्त्तन्ते, तत्रैव वा । तदयमप्रसङ्ग इति । तस्यापि—

नानोपाध्युपकाराङ्गशक्त्यभिन्नात्मनो ग्रहे ॥५४॥
सर्वात्मनोपकार्यस्य को भेद. स्यादनिश्चितः ।

यद्यप्युपाधयो भिन्ना एव शब्दज्ञानान्तराणा निमित्तमर्थं, स तु तैस्तद्वानेक एवोपलीयते। तस्य नानोपाधीनामुपकाराश्रयशक्तिस्वभावस्य स्वात्मन्यभेदात् । सर्वात्मना ग्रहणे क एवोपाधिभेदोऽनिश्चित स्यात्, सर्वोपाध्युपकारकत्वेन ग्रहणात् ? न ह्युपकारकत्वमन्यदेव तस्य स्वरूपेण गृह्यमाणस्यागृहीत नाम । अतो यदेवास्य स्वभावेन ग्रहण तदेवोपकार[क]-त्वेनापीति ॥

तयोरात्मनि संबन्धादेकज्ञाने द्वयग्रह ॥५५॥

आत्मभूतस्योपाधितद्वतोरुपकार्योपकारकभावस्य ग्रहणादेकज्ञाने द्वयोरपि ग्रहणमिति। एकोपाधिविशिष्टेऽपि तस्मिन् गृह्यमाणे सर्वोपाधीना ग्रहणम्, तद्ग्रहणनान्तरीयकत्वादुपाधिम-द्ग्रहणस्य । अन्यथा तथापि न गृह्येत । न ह्यन्य एवान्योपकारको यो न गृहीत स्यात् । न चाप्युपकारके तथागृहीते उपकार्यग्रहण तस्याप्यग्रहणप्रसङ्गात् । स्वस्वामित्ववत् ।

तस्मादर्थान्तरोपाधिवादेऽपि समान प्रसङ्ग ॥

अथापि स्याद्भिन्ना एव शक्तय शक्तिमतो याभिरुपाधीनुपकरोति । ततो नाय प्रसङ्ग इति ।

धर्मोपकारशक्तीना भेदे तास्तस्य किं यदि ।
नोपकारस्ततस्तासा तदा स्यादनवस्थिति ॥५६॥

यदि प्रत्युपाध्युपकारकत्वानि तस्य न स्वात्मभूतान्येव, नापि तत उपकारमनुभवन्ति, किं तस्येति ता उच्यन्ते ? उपकारे वा स्वात्मभूताभिरयमेव शक्तिभि शक्तीरुपकुर्वन्नेकोपा-धिनापि गृह्यमाण सर्वात्मना गृह्यत एव । तथा ह्युपाधिग्रहणे तदुपकारिण्या शक्तेर्ग्रहणम् । तद्ग्रहणे तदुपकारी भाव स्वात्मभूतसकलशक्त्युपकारो गृहीत सर्वा शक्तीर्ग्राहयति, ताश्चो-पाधीनिति तदवस्थ प्रसङ्ग ।

अथ ता अपि शक्त्युपकारिण्य शक्तयो भिन्ना एव भावात् । एवमुपाधीना तच्छक्तीनां चापरापराश्चैव शक्तिस्वपर्यवसानेन घटनात् स एकस्ताभि कदाचिदप्यगृहीत तदुपकारात्मा तद्वत्ते(त्वे)न न गृह्येत । यदि पुन केवलानेवोपाधीन् शब्दज्ञानान्युपलीयेरन् तदा तस्याऽसमा-वेशात न भवति तत्प्रतिपत्तिमु(मु)खेन सप्रतिपत्ति, तदापि तस्य शब्दैरनाक्षेपात्र स्यात् तत्र प्रवृत्तिरिति व्यर्थं शब्दप्रयोग स्यात् । अर्थक्रियाश्रयो हि सर्वो विधिप्रतिषेधाभ्यां व्यवहार । उपाधयस्य(श्च) तत्रासमर्था । समर्थस्य(श्च) नैवोच्यत इति किं शब्दप्रयोगै ? ततश्चोपाधयो नोपाधय स्यु । क्वचित् प्रवृत्तौ हि कस्यचित् प्रधानस्याङ्गभावात् तदपेक्षया

[8a] तयोच्यन्ते । तस्य शब्दैरनाक्षेपान्न कस्यचिदङ्गभूता इति किमुपाधयः ? लक्षितलक्षणाददोष इति चेत् । समान. प्रसङ्ग. । स तावत्तैरुपाधिभिर्नान्तरीयकतयोपलक्ष्यमाण एकेनाप्युपलक्षणेन सर्वात्मनोपलक्षित इति तदवस्थः प्रसङ्ग. । को ह्यत्र विशेषः शब्दा यैनमुपलक्षयेयु., तल्लक्षिता वोपाधय. ? स तावत्तदानी निश्चीयते सर्वोपकारक इति न किंचिदेतत् ॥

तस्मात्—

एकोपकारके ग्राह्ये नोपकारास्ततोऽपरे ।
दृष्टे तस्मिन्नदृष्टा ये तद्‌ग्रहे सकलग्रहः ॥५७॥

इति सग्रहश्लोक. ।

यदि भ्रान्तिनिवृत्त्यर्थं गृहीतेऽप्यन्यदिष्यते ।

स्यादेतत्—निर्भागस्य वस्तुनो ग्रहणे कोऽन्यस्तदा न गृहीतो नाम ? स तु भ्रान्त्या नावधारयत(धार्यत) इति प्रमाणान्तरं प्रवर्त्तते । यद्येवम्—

तद्व्यवच्छेदविषयं सिद्धं तद्वत्ततोऽपरम् ॥५८॥
असमारोपविषये वृत्तेः

तर्हि भ्रान्तिनिवृत्त्यर्थं प्रवृत्तं प्रमाणमन्यव्यवच्छेदफलमिति सिद्धमन्यापोहविषयम् । तद्वदन्यदपि, असमारोपविषये वृत्ते । यत्रास्य समारोपो न तत्र निश्चय इति समारोपाभावे च वर्त्तमानोऽन्यापोहविषय सिद्ध. ॥

अपि च निश्चयैः ।
यत्र निश्चीयते रूपं तत्तेषां विषय कथम् ॥५९॥

इयमेव खलु निश्चयाना स्वार्थप्रतिपत्ति यत्तन्निश्चयनम् । तच्चेदाकारान्तरवदनिश्चितं कथं तैर्गृहीतम् ?

कथमिदानीमनिश्चीयमानं प्रत्यक्षेणापि गृहीत नाम ? न प्रत्यक्ष कस्यचिन्निश्चायकम् । तद् यमपि गृह्णाति तन्न निश्चयेन । किं तर्हि ? तत्प्रतिभासेन । तत्र निश्चयानिश्चयवशात् प्रत्यक्षस्य ग्रहणाग्रहणे । नैवं निश्चयानाम्, किंचिन्निश्चिन्वतोऽप्यन्यत्रानिश्चयेन प्रवृत्तिभेदाद् ग्रहणाग्रहणम् । तस्मात्तदेवास्य ग्रहण यो निश्चय, अन्यथैकाकारेऽपि तन्न स्यात् ।

किं पुनः कारणम्—सर्वतो भिन्ने वस्तुनि रूपो(पे)ऽनुभवेऽतस्तावपि तथैव न स्मार्त्तो निश्चयो भवति ? सहकारिवैकल्यात् । ततश्च

प्रत्यक्षेण गृहीतेऽपि विशेषेंऽश[वि]वर्जिते ।
यद्विशेषावसायेऽस्ति प्रत्ययः स प्रतीयते ॥६०॥

यद्यप्यंशरहितः सर्वतो भिन्नस्वभावोऽनुभूत, तथापि न सर्वभेदेषु तावता निश्चयो भवति, कारणान्तरापेक्षत्वात् । अनुभवो हि यथा विकल्पाभ्यासं निश्चयप्रत्ययान् जनयति । यथा रूपदर्श[8b]नाविशेषेऽपि कुणप-कामिनी-भक्ष्यविकल्पाः । तत्र बुद्धिपाटवम्, तद्वासनाभ्यास,

प्रकरणमित्यादयोऽनुभवात् त(भे)दनिश्चयोत्पत्तिसहकारिण । तेषामेव च प्रत्यासत्तिताारतम्यादिभेदात् पौर्वापर्यम् । यथा जनकत्वाऽध्यापकत्वाऽविशेषेऽपि पितरमायान्त दृष्ट्वा—'पिता मे आगच्छति' इति न 'उपाध्याय' इति । सोऽपि भवनिश्चयोऽसति भ्रान्तिकारणे भवति ।

तस्मात्पानुभूत इत्येव सर्वाकारनिश्चय ॥

तत्रापि चान्यव्यावृत्तिरन्यव्यावृत्त इत्यपि ।
शब्दाश्च निश्चयाश्चैव सङ्केतमनुरुन्धते ॥६१॥

तत्राप्यन्यापोहेन व्यावृत्तिरन्या । अन्य एव व्यावृत्त । तद्व्यावृत्तेर्निवर्त्तमानस्य तद्भावप्रसङ्गात् । तथा च व्यावृत्तेरभाव । तस्मादेव व्यावृत्ति' स एव व्यावृत्त । शब्द प्रतिपत्तिभेदस्तु सङ्केतभेदात् । न वाच्यभेदोऽस्ति ॥

ननु च वाच्यविशेषाभावात सकेतभेदोऽप्ययुक्त, द्वयोरेकाभिधानात् । तथा च व्यतिरेकिण्या विभक्तेरयोग, तस्या भेदाश्रयत्वात् ।

द्वयोरेकाभिधानेऽपि विभक्तिर्व्यतिरेकिणी ।
भिन्नमर्थमिवान्वेति [1]वाच्यलेशविशेषत ॥६२॥

न वै शब्दाना काचिद्विषयस्वभावायत्ता वृत्ति, इच्छातो वृत्त्यभावप्रसङ्गात । ते यथा व्यतिरिक्तेऽव्यतिरिक्ते वा प्रयोक्तुमिष्यन्ते, तथा नियुक्तास्तमप्रतिबन्धेन प्रकाशयन्ति । तेन गौर्गोत्वमित्येकाभिधानेऽपि कस्यचिद्विशयस्य प्रत्यायनार्थं कृते सकेतभेदे व्यतिरिक्तार्थां विभक्तिरर्थान्तरमिवादर्शयन्ती प्रतिभात्यनर्थान्तरेऽपि, तथाप्रयोगदर्शनाभ्यासात् । न तावता सर्वत्र भेद, अन्यथापि पुरुषेच्छावशात् प्रवृत्तस्य प्रतिबन्धाभावात् । यथैक क्वचिदेकवचनेन ख्याप्यते । तदविशेषेऽपि गौरवादिख्यापनार्थं बहुवचनेन ॥

प्रयोजनाभावात्त सकेतभेदो न स्यात् । तदप्यस्त्यव । तथाहि ।

भेदा[न्तर]प्रतिक्षेपाप्रतिक्षेपौ तयोर्द्वयो ।
सकेतभेदस्य पद ज्ञातृवाञ्छाऽनुरोधिन ॥६३॥

यदाऽस्य प्रतिपत्ता तद यव्यवच्छेदभावानपेक्ष पिण्डविशेषेऽन्वयव्यवच्छेदमात्र जिज्ञासते, *तथाभूतज्ञापनार्थं तथाकृतसकेतेन शब्देन प्रबोध्यते—अनश्वत्वमस्यास्तीति ।* यदा पुनर्व्यवच्छेदान्तराऽनिराकाङ्क्ष त ज्ञातुमिच्छति, तदा परित्यक्तव्यवच्छेदान्तरे तत्रैवाश्वव्यवच्छेदे तथाप्रधानाय प्रयुज्जते—अनश्वोऽयमिति । अत एव पूर्वत्र प्रतिक्षिप्तभेदान्तरत्वाच्छब्दवृत्त *न सामानाधिकरण्यम्, विशेषणविशेष्यभावो वा—गोत्वमस्य शुक्लमिति । तन्मात्रविशेषेण* बुद्धेस्तदाश्रयभूताया एकत्वेनाप्रतिभासनात्, निराकाङ्क्षत्वाच्च । द्वितीये तु भवति । तथा सकेतानुसारेण सहृतसकलव्यवच्छेदधर्मविभागवत एकस्यैव सदर्शनेन प्रतिपत्तिभासनात्, व्यवच्छेदान्तरसापेक्षत्वाच्च ॥

[1] वाच्ये—क०

भेदोऽयमेव सर्वत्र द्रव्यभावाभिधायिनो ।
शब्दयोर्न तयोर्वाच्ये विशेषस्तेन कश्चन ॥६४॥

तस्मान्न सर्वत्र धर्मधर्मिवाचिनो शब्दयोर्वाच्येऽर्थे निश्चयप्रत्ययविषयत्वेन कश्चिद्विशेष । एकस्तमेव प्रत्याययन् प्रतिक्षिप्तभेदान्तर प्रत्याययति । अन्योऽप्रतिक्षेपेणेत्यय विशेष ।

जिज्ञापयिषुरर्थं त तद्धितेन कृतापि वा ।
अन्येन वा यदि ब्रूयाद्भेदो नास्ति ततोऽपरः ॥६५॥

एतावन्तमेव च भेद सदर्शयन् तद्धितेन वा दर्शयेत् पाचकत्वमिति । कृताऽपि वा पाक इति । अन्येन वा तथाभूतज्ञापनाय स्वयकृतेन समयेन । न पुनस्तयाभिधानमात्रेणार्थान्तरमेव तद्भवति । तथाभूतस्यैव ज्ञापनाय शब्दस्य कृतमकेतत्वात् ।

ननु च पाचकत्वमिति सबन्ध उच्यते, न पाक एव । [न वै पाकेनान्य एव] कश्चित् पाचको नामाभिधीयते यादृशो वर्ण्यते । यत् पुनरस्याभिधेय तत् कथितम् । तदेव पाचकत्वेनापीति अलमप्रतिष्ठितैर्मिथ्याविकल्पै । यथा च नार्थान्तरभूता क्रियास्ति तत्समवायो वा तत्प्रत्याययिष्याम ॥

तेनान्यापोहविषये तद्वत पक्षोपवर्णनम् ।
प्रत्याख्यात पृथक्त्वे हि स्याद्दोषो जातितद्वतो ॥६६॥

यदाहु "अन्यापोहेऽपि शब्दार्थ[9a]न्तद्विशिष्टाभिधानात् तद्वत्पक्षोदित सर्व प्रसङ्ग समान' इति । तदप्यनेन प्रतिव्यूढम् । तत्र ह्यर्थान्तरमुपादायान्यत्र प्रवर्तमानो ध्वनिरस्वातन्त्र्यादिदोषैरुपद्रूयते । न चार्थान्तरमन्यव्यावृत्ति[] व्यावृत्त[ात्], द्वयोरेकाभिधानादित्युक्तम् । कथमिदानीमेकस्य व्यावृत्तस्यान्याननुगमाद् अन्यव्यावृत्ति सामान्य ? तद्बुद्धौ तथाप्रतिभासनात । न वै किंचित् सामान्य नाम्ति । शब्दाश्रया बुद्धिरनादिवासनासामर्थ्यादसंसृष्टानपि धर्मान् ससृजन्ती जायते । तस्या प्रतिभासवशेन सामान्य सामानाधिकरण्य च व्यवस्थाप्यते असदर्थाप्य(र्थव्यापि अ)र्थाना संसर्गभेदाभावात । तस्य सर्वस्य तत्कार्यैकारणतयाऽन्येभ्यो भिद्यमाना अर्था समाश्रया ध्वनिश्चानिष्टपरिहारेण प्रवर्तयतीत्यन्यापोहविषय उक्त ।

तत्रानपेक्षितबाह्यतत्त्वो बुद्धिप्रतिभासवशादेकोऽनेकव्यावृत्त शब्दैर्विषयीक्रियते तदनुभवाहितवासनाप्रबोधजन्मभिर्विकल्पैरध्यवसिततद्भावार्थं । तत्रैव चाय धर्मधर्मिव्यवहार परस्पर तत्त्वान्यत्वाभ्यामवाच्य प्रतन्यते । न ह्यन्यो धर्मो धर्मिणोऽर्थान्तरानभिधानात् । नापि स एव । तद्वाचिनामिव धर्मवाचिनामपि व्यवच्छेदान्तराक्षेपप्रसङ्गात् । तथा चेष्टाऽप्रत्यायनात् सकेतभेदाकरणमित्येतच्छब्दार्थेऽवाच्यत्व धर्मधर्मिणो । वस्तुनि तु स्वलक्षणे सामान्यलक्षणमवाच्यमभावात् ॥

ननु च धर्मधर्मिणोरभेद भेदे वा दृष्टा षष्ठ्यादिविभक्तय, धर्मबहुत्वात् तत्र दृष्टो वचनभेदश्च धर्मिणि न स्यात् । उक्तमत्र शब्दाना स्वातन्त्र्याभावादिति । अपि च—

येषा वस्तुवशा वाचो न विवक्षापराश्रयाः ।
षष्ठीवचनभेदादिचोद्यं तान् प्रति युक्तिमत् ॥६७॥

यदि नामैते शब्दा पुरुषं क्वचित् प्रणिनीषिता अपि न शक्यन्ते प्रणेतु वस्तुप्रतिबन्धाद् धूमादिवत्, तदाय उपालम्भ स्यात्—क्व षष्ठ्यादय इति ?

यदा पुन —

यथा वाचकत्वेन वक्तृभिर्विनियम्यते ।
अनपेक्षितबाह्यार्थं तत्तथा वाचकं वच ॥६८॥

न हि 'व्यतिरेके षष्ठी' बाहुल्ये जलादय ' इत्येतदपि पुरुषाभिप्रायनिरपेक्ष वस्तुसन्निधिमात्रेण स्वय प्रवृत्तम् । ते तु तत्र तथा प्रयुञ्जत इति ततस्तथाप्रतीतिर्भवति । एवमन्यत्रापि कथचित्तै प्रयुक्ता प्र(त)थैव प्रतीतिहेतवो भवन्तीति किमुपालम्भ ?

तत्र वाच्येषु पुरुषायत्तवृत्तीना शब्दानामवस्तुसदर्शिना यथाभ्यास विकल्पप्रबोधहेतूना प्रवृत्तिचिन्ता, तद्वशाद्वस्तुव्यवस्थापन च केवल जाड्यस्यापनम् ।

तथाकृतव्यवस्थाः शब्दा धर्मधर्म्यादिषु, न पुनर्व्यतिरेकवस्तुभेदादिति कुत एतत् ? तथाव्यवहाराप्रयोगात् । न हि धर्मधर्मिणोर्भेदे तत्त्वरूपत्वे वा[1] सामान्यतत्सबन्धसामानाधिकरण्यविशेषणविशेष्यभावा युज्यन्ते । शब्दाना त्वा, यथा वस्तुवृत्ताविति वक्ष्याम ॥

यश्चाय सर्वत्र वस्तुकृतमेव शब्दप्रवृत्तिभेदमिच्छति, तस्य

दारा षण्णगरीत्यादौ भेदाभेदव्यवस्थिते ।
वस्तु स्वभाव तत्र वै[2]त्यत्र वा किं निबन्धनम् ॥६९॥

यदेकापि स्त्री दारा, एकमपि सिकताद्रव्य सिकता इति व्यवहार, तत्र किं बाहुल्य येनेव भवति ? शक्तिभेद इति चेत् । सर्वत्रोत्सन्नमिदानीमेकवचनम्, एकशक्तेरभावात् । यत्नश्च व्यर्थ । वस्त्वभेदादन्यत्रैकवचनमिति चेत् । इहाप्यस्तु । तदय निर्वस्तुको नियम नियमाण स्वातन्त्र्यमिच्छाया शब्दप्रयोगे स्थापयति ।

षण्णगरीति च क्व बहुष्वेकवचनम् ? न हि नगराण्येव [9b] किंचित् । कुतस्तेषा समाहार ? प्रासादपुरुषादीना विजातीयानामनारम्भात् कुतस्तत्समुदायो द्रव्य[म् ? अ]सयोगाच्च । न सयोग । प्रासादस्य च स्वय सयोगान्मकस्य परेणासयोगाच्च । तत एव सख्याभाव । तत्सयोगपुरुषविशिष्टा सत्ता नगरमिति चेत् । किमस्या निरतिशयाया विशेषणम् ? सत्तायाश्चैकत्वात् नगरबहुत्वेऽपि नगराणीति बहुवचन न स्यात् । द्वयस्य परस्परसहि[त]तेति चेत् । अनुपकार्योपकारकयो क सहायीभाव ? पुरुषसयोगसत्ताना च बहुत्वान्नगरमिति कथमेकवचनम् ? तथाभूताना क्वचिदर्थक्रिया शक्तिरस्ति । सा निमित्तमिति चेत् । न । शक्तेर्वस्तुरूपाद्व्यतिरेकात् । व्यतिरेके चास्नुपकार्यस्य पारतन्त्र्यायोगादिति । उपकारे

[1] च—क०   [2] चेत्य—क०

वा शक्त्युपकारिण्या अपि शक्तोर्व्यतिरेक इत्यनवस्थितेरप्रतिपत्ति । तदव्यतिरेके वा, आधायामपि प्रसङ्ग इति यत्किंचिदेतत् ।

खस्य स्वभाव खत्वमिति व्यतिरेकाश्रया षष्ठी न स्यात् । न हि तत्र सामान्यमस्ति । नापि विभुत्वादयो गुणास्तयोच्यन्ते, अर्थान्तरस्य तत्स्वभावत्वाऽयोगात्, तेषा च नि स्वभाव त्वप्रसङ्गात् । तस्याप्यर्थान्तरस्वभावत्वेऽतिप्रसङ्ग । तथा चाप्रतिपत्ति ।

एव षट्पदार्थवर्गादयोऽपि वाच्या । न हि तत्र सामान्य मस्या सयोगो वा सभवति । कथमिदानीमसत्यतिशय 'खस्य स्वभाव' इति न खमित्येव । खस्यार्थान्तरसाधारणरूपाऽपरामर्शेन खशब्दप्रवृत्तिनिबन्धन रूप तयाजिज्ञासायामेवमुच्यते ।

ननु सर्वतो व्यावृत्तस्य रूपस्याभिधान न सभवति । न चैतदेव रूप बुद्धौ समर्प्यते, अनतीन्द्रियत्वप्रसङ्गात् । केवलमय तथाभूत प्रत्याययिष्यामीति शब्देन श्रोतर्यसमृष्टतत्स्वभाव विकल्पप्रतिबिम्बमर्पयति । यदाह "अदृष्टार्थेऽर्थविकल्पमात्रम्' इति । नैव प्रतिपाद्यप्रतिपादकाभ्या स्वलक्षण प्रतिपन्न प्रतिपादित वा भवति । स्वर्गादिश्रवणेऽपि तदनुभा(भ)विनामिव प्रतिभासाऽभेदप्रसङ्गात् ।

तस्मादयमप्रतिपद्यमानोऽपि भावस्वभाव तथाभूत एव विकल्पप्रतिबिम्ब तदध्यवसायी सतुष्यति । तथाभूतत्वादेव शब्दार्थप्रतिपत्ते । तेनैतदेवमुच्यते स्वरूपमाहेति । न पुन स्वरूपप्रतिभासस्यैव विज्ञानस्य जननात् ।

कथ तर्हीदानीमेकान्तव्यावृत्तरूपेषु भावेषु सामान्य नाम तेषामसमर्गात्, अन्यस्यान्वा-(स्य चा)भावात् ? उक्त यादृश सामान्यम्—असंसृष्टानामेकाऽससर्गस्तद्व्यतिरेकिणा समान तति ।

अपि च—

परूप स्वरूपेण यया सवियते धिया ।
एकार्थप्रतिभासिन्या भावानाश्रित्यभेदिन ॥७०॥
तया सवृतनानात्वा(र्था) सवृत्या भेदिन स्वयम् ।
अभेदिन इवाभान्ति भावा रूपेण केनचित ॥७१॥
तस्या अभिप्रायवशात् सामान्य सत् प्रकीर्त्तितम् ।
तदसत् परमार्थेन यथा सकल्पित तया[1] ॥७२॥

बुद्धि खलु तदन्यव्यतिरेकिण पदार्थानाश्रित्योत्पद्यमाना विकल्पिका स्ववासनाप्रकृतिमनुविदधती भिन्नमेषा रूप तिरोधाय प्रतिभासमभिन्नमात्मीयमध्यस्य तान् ससृजन्ती सदर्शयति । सा चैष साध्यसाधनतया अन्यविवेकिनो भावाना तद्विकल्पवासनायाश्च प्रकृति यदेवमेषा प्रतिभाति । तदुद्भवा सा चेय सवृति सव्रियतेऽनया स्वरूपेण पररूपमिति । ते च तया सवृतभेदा स्वय भेदिनोप्यभेदिन इव केनचिद्रूपेण प्रतिभान्ति । तदेषा बुद्धिप्रतिभासमनुरुन्धानै [10a] बुद्धिपरिवर्त्तिनामेव भावानामाकारविशेषपरिग्रहाद्बहिरिव [2]स्फुरता सामान्यमित्युच्यते ।

[1] तथा—क०

[2] परिस्फुरतां—क०

कथमिदानीमन्यापोहः सामान्यम् ? स एव खल्वन्यापोहः । तमेव गृह्णती सा प्रकृतिविभ्रमात् विकल्पाना वस्तुग्राहिणीव च प्रतिभाति । सा हि तदन्यविवेकिष्वेव भावेषु भवन्ती विवेकविषयेति गम्यते ।

ननु बाह्या विवेकिन । न च तेषु विकल्पवृत्तिरिति कथ तेषु भवति ? व्याख्यातार एव विवेचयन्ति । न तु व्यवहर्तार । ते तु स्वालम्बनमेवार्थक्रियायोग्य मन्यमाना दृश्य-विकल्प्यावर्थावेकीकृत्य प्रवर्तन्ते । तदभिप्रायवशादेवमुच्यते । तथा तत्कारितयाऽतत्कारिभ्यो भिन्नान् शब्देन प्रतिपादयन्ति वक्तार । तत्त्वचिन्तकास्तु प्रतिभासभेदादिभ्यो नाभेदमनु-सन्धत्ते ।

यदि प्रतिपत्त्नभिप्रायोऽनुविधीयते तदा अन्यापोहोऽपि सामान्य मा भूत् । न ह्येव प्रति-पत्तिरिति । न यं केवलमेवमप्रतिपत्ति व्यक्तिव्यतिरिक्ताऽव्यतिरिक्तनित्यव्यापिताद्याका-रैरपि न प्रतिपत्ति । केवलमभिन्नाकारा बुद्धिरुत्पद्यते । तस्या क आश्रय इत्यन्यापोह उच्यते । तस्य वस्तुषु भावादविरोधात् । व्यवहारस्य च शब्दार्थयस्य तथादर्शनात् । न पुनर्वस्तुभूत किंचित् सामान्य नामास्ति यथैव बुद्धि प्रतिभाति । यस्मात्—

व्यक्तयो नानुयन्त्यन्यदनुयायि न भासते ।

न हीमा व्यक्तय परस्परमन्वाविशन्ति, भेदाभावेन सामान्यस्यैवाभावप्रसङ्गात् । अन्यच्च न ताभ्यो व्यतिरिक्त किंचित्तया बुद्धौ प्रतिभाति । अप्रतिभासमान च कथमात्म-नाऽन्य ग्राहयेत्, व्यपदेशयेद्वा । न च तैस्तवद्धमेकमित्येव सामान्य भवत्यतिप्रसङ्गादित्युक्तम् । अभिन्नाभिधानप्रत्ययनिमित्तमेक सामान्यम्, न सर्वमिति चेत् । कथमन्यतोऽन्यत्र प्रत्ययवृत्ति ? तत्सबन्धात् [इति चेत्] । तत्स्याकार्यद्रव्यादिष्वपि प्रसङ्ग । असामान्यात्मकत्वान्नेति चेत् । ननु स एवाय विचार्यते कोऽय सामान्यात्मेति ? तत्र सति सबन्धे प्रत्ययवृत्ति । तत सामान्य-मिति । अत्रोच्यते । अनेकसबन्धेऽपि कार्यद्रव्यादिभ्यो निमित्तसभवात् प्रत्ययवृत्ति । ततश्च सामान्यात्मता । अन्यथाऽन्यत्रापि मा भूद्विशेषाभावात् । तथा च द्रव्यगुणसामान्याना रूपसकर इति ॥

एव तर्हि बुद्धेरेव प्रतिभासो ज्ञानरूपत्वात्सन्नेव सामान्यम् । तन्न । यस्मात्—

ज्ञानादव्यतिरिक्त च कथमर्थान्तर व्रजेत् ॥७३॥

ज्ञानस्य रूप कथमर्थाना सामान्यम्, तस्य तेष्वभावात् । तद्भावाध्यवसायात् तथा भ्रान्त्या व्यवहार इति चेत् । तत्र तथाज्ञानोत्पत्ते. किं निबन्धनम् ? अनाश्रयस्य चोत्पत्तौ सर्वत्र स्यात् । अथवा ज्ञानादव्यतिरिक्तमेकस्मात् कथमन्यस्य पुनर्ज्ञानस्य रूप स्यात् व्यक्त्यन्तरभाविन ? ततश्च ज्ञानान्तर व्यक्त्यन्तर वा अव्याप्नुवत् कथ सामान्य स्यात् ?

तस्मान्मिथ्याविकल्पोऽयमर्थेष्वेकात्मताग्रह. ।

न ह्यर्था व्यतिरिक्तेनाऽव्यतिरिक्तेन वा केनचिदात्मना समाना । तथैषा ग्रहण मिथ्याविकल्प एव ॥

इतरेतरभेदोऽस्य बीजं संज्ञा यदर्थिका ॥७४॥

यस्य प्रत्यायनार्थं संकेतः क्रियते—अभिमतसाध्यान् भावानतत्साध्येभ्यो भेदेन ज्ञात्वा तत्परिहारेण प्रवर्त्तेतेति । सोऽयमितरेतरभेदस्तस्यैकत्वप्रतिभासिनो मिथ्याविकल्पस्य बीजम् । तमेव गृह्णन्नपि विकल्पः स्ववासनाप्रकृतेरेकं प्रतिभाति ॥

कथं पुनर्भिन्नानामभिन्नं कार्यम्, येन तदन्येभ्यो भेदा[द]भेद इत्युच्यते ? प्रकृतिरेषा भावानां यद्—

एकप्रत्यवमर्शार्थज्ञानाद्येकार्थसाधने ।
भेदेऽपि नियताः केचित् स्वभावेनेन्द्रियादिवत् ॥७५॥

यथेन्द्रियविषयालोकमनस्काराः, आत्मेन्द्रियमनोर्थतत्सन्निकर्षा वा असत्यपि तद्भावनियते सामान्ये रूपविज्ञानमेकं जनयन्ति । एवं शिंशपादयोऽपि भेदाः परस्परासमन्वयेऽपि प्रकृत्यैवैकमेकाकारं प्रत्यभिज्ञानं जनयन्ति, अन्यां वा यथाप्रत्य[10b]यं दहनगृहादिकां काष्ठसाध्यामर्थक्रियाम् । न तु भेदाविशेषेऽपि जलादयः, श्रोत्रादिवद्रूपादिज्ञाने ॥

ज्वरादिशमने काश्चित् सह प्रत्येकमेव वा ।
दृष्टा यथा वौषधयो नानात्वेऽपि न चापराः ॥७६॥

यथा गुडूचीव्यसत्यादयः[१] सह प्रत्येकं वा ज्वरादिशमनलक्षणमेकं कार्यं कुर्वन्ति । न तत्र सामान्यमपेक्षन्ते सदेऽपि, तत्प्रकृतित्वात् । न तदविशेषेऽपि दधित्रपुसादयः ॥

स्यादेतत्—सामान्यमेव किंचित्तासु तथाभूतासु विद्यते । तत एव तदेकं कार्यमिति । तदयुक्तम् ।

अविशेषात्

सामान्यस्य ।

न सामान्य

तत्कार्यकृत् । तस्यापि

अविशेषप्रसङ्गात् (मत) ।

तासां क्षेत्रादिभेदेऽपि

यदि हि सामान्यात् ज्वरादिशमनं कार्यं स्यात्, तस्माद्वि(तस्यावि)शेषाद्व्यक्तीनां क्षेत्रादिभेदेपि चिरशीघ्रप्रशमनादयो विशेषा गुणतारतम्यं च न स्यात् । विशेषे वा सामान्यस्य स्वभावभेदात् स्वरूपहानम् ।

---

[१] गुडूचीमुस्तादयः—म०

ध्रौव्याच्च

सामान्यस्य ।

अनुपकारतः ॥७७॥

यदि ह्युपकुर्यादनाधेयविशेषस्याऽनन्यापेक्षणात्[1] सकृत् सर्वं स्वकार्यं जनयेत् । न वा तज्जननस्वभावम् । व्यक्तयस्तु कालदेशसंस्कारवशेन विशिष्टोत्पत्तयो विशेषवत् कार्यं कुर्युरित्यविरोधः । तद्वदर्थोऽपि(र्था पि) केचित् स्वभावभेदेऽप्येकप्रत्यभिज्ञानादिकार्यक्रिया कुर्वन्तस्तदकारिभ्यो भेदादभिन्ना उच्यन्ते । एकेन वाऽनेको जनितोऽतज्जन्येभ्यो भेदात् ।

किं पुनरनेन भेदलक्षणेन सामान्येन स्वलक्षणं समानमिति प्रत्येयम् अथान्यदेव ? किं चातः ? यदि स्वलक्षणं कथं विकल्पस्य विषयः ? अन्यत्वे वा कथमर्थक्रिया ? स्वलक्षणे चानित्यत्वाद्यप्रतीतेरताद्रूप्यम् । तेषां चावस्तुधर्मता ।

नैष दोषः, ज्ञानप्रतिभासिन्यर्थे सामान्यसामानाधिकरण्यधर्मधर्मिव्यवहारात् । यदेतत् ज्ञानं वस्तुस्वभावग्राहिणानुभवेनाहितां वासनामाश्रित्य विकल्पकमुत्पद्यते, अतद्विषयमपि तद्विषयमिव, तदनुभवाहितवासनाप्रभवप्रकृतेरध्यवसिततद्भावस्वरूपम्, अभिन्नकार्यपदार्थप्रसूते अभिन्नाकारार्थग्राहीव तदन्यभेदपरमार्थसमानाकारम् ।

तत्र योऽर्थाकारः प्रतिभाति बाह्य इव एक इवानर्थक्रियाकार्यपि तत्कारीव, व्यवहारिणां तथाध्यवसायप्रवृत्तेः, अन्यथा प्रवृत्त्ययोगात् । तदर्थक्रियाकारितया प्रतिभासनात् तदकारिभ्यो भिन्नमिव । न च तत् तत्त्वम्, परीक्षानङ्गत्वादिति प्रतिपादयिष्यामः । तेऽर्था बुद्धिनिवेशिनः । तेन समाना इति गृह्यन्ते, कुतश्चिद्व्यावृत्ता [इति] प्रतिभासनात् । न स्वलक्षणं तेषां(ण तेन, तथा)प्रतिभासनात् ।

त एव कुतश्चिद्व्यावृत्ताः पुनरन्यतोऽपि व्यावृत्तिमन्तोऽभिन्नाश्च प्रतिभान्तीति । स्वयमसतामपि तथा बुद्ध्या उपदर्शनात् मिथ्यार्थ एव सामान्यसामानाधिकरण्यव्यवहारः क्रियते । सर्वश्चायं स्वलक्षणानामेव दर्शनाहितवासनाकृतो विप्लव इति । तत्प्रतिबद्धजन्मनां विकल्पानामतत्प्रतिभासित्वेऽपि वस्तुन्यविसंवादो मणिप्रभायामिव मणिभ्रान्तेः । नान्येषां तद्भेदप्रभवे सत्यपि यथादृष्टविषयानुसरणं परित्यज्य किंचित्सामान्यग्रहणेन विशेषान्तरसमारोपात् । दीपप्रभायामिव मणिबुद्धेः ।

तेन न विकल्पविषयेष्वर्थेष्वर्थक्रियाकारित्वम् । नापि स्वलक्षणस्यानित्यत्वाद्यभावः । यस्मान्नानित्यत्वं नाम किंचिदन्यच्चलाद्वस्तुनः । क्षणप्रत्युपस्थानधर्मतया तस्य हि तथाभूतस्य ग्रहणादेतदेव भवति—'अनित्योऽयम्' 'अनित्यत्वमस्य' इति च । तद्धर्मतामेवावतरन्तो विकल्पा नानैकधर्मव्यतिरेकान् संदर्शयन्ति । न च ते निराश्रयास्तद्भेददर्शनाश्रयत्वात् । नावस्तुधर्मता, तत्स्वभावस्यैव तथाख्यातेः । वस्तुनस्तु नानैकव्यतिरेकग्रहो विभ्रमः स्यात् । तस्यैकानेक-

---

१ ०स्यान्यानपे० क०

कार्यकारिणस्तज्जिज्ञासासु तथाभावख्यापनाय तथाभूतस्थितित्वान्न वस्तुभेदात् । तस्यैकस्यानेकत्वायोगात् । अनेकस्य चैकत्वायोगाद् व्यतिरिक्तस्य च निषेधात् । तेषां प्रकृतिभेदात् यथा[11a]वस्तुशब्दार्थाभ्युपगमे सामानाधिकरण्यायोगात् ।

तदुपाधेरेकस्याभिधानाददोष इति चेद् । अनुपकारिणि पारतन्त्र्यायोगाद् अनुपाधि । पारतन्त्र्ये[1] च जन्यजनकभावात् सहानवस्थितेर्द्वयोरनभिधानम् । एकस्य बुद्धयाध्याहारे न वस्तुविषयः [2]शठ.(ब्द.) स्यात् । बुद्धिप्रतिभाति(स)विषयत्वे च सर्वं तथैवास्तु । तथा भिन्नोपाधिमत एकग्रहणेऽप्रतिभासनात् ।

उपकार्योपकारिणोरप्युपाधितद्वतो सहावस्थानाददोष इति चेत् । न । निष्पन्नस्य पारतन्त्र्याभावादनुपाधित्वम्, नानिष्पन्नस्य, स्वरूपासिद्धे । सर्वथाऽसत् पारतन्त्र्यमिति कल्पनारोपित कृत्वा व्यवहारे सर्वथा[3] सैव किं न बुद्धिरनुविधीयते । एकशब्दप्रमाणेन विषयीकरणे वस्तुबलाव(द)शेपाक्षे(पाक्षे)पात्तदन्यवैयर्थ्यं च न स्यात् । बुद्धिप्रतिभासस्य निर्वस्तुकत्वात् वस्तुसामर्थ्यभाविनामप्रसङ्ग ।

तदभिन्नमेकाकारविषयीकरणेऽप्यनिश्चितान्याकारमाकारान्तरसाकाङ्क्षबुद्धिग्राह्यं भिन्नशब्दार्थोपसंहारेऽप्यभिन्न बुद्धौ प्रतिभातीति सामान्यविशेषणविशेष्यभावसामानाधिकरण्यानि यथाप्रतीति न विरुध्यन्ते । धर्मधर्मिभेदोऽप्यस्यानेकार्थभेदसंभवे तदेकार्थभेदविधिप्रतिषेधजिज्ञासाया तदेव वस्तु प्रतिक्षिप्तभेदान्तरेण धर्मशब्देन [4]सचोध्य बुद्धेस्तथाप्रतिभासनात् व्यतिरिक्त धर्ममिवाऽविशेषेणापरमस्य स्वभाव धर्मितया व्यवस्थाप्य प्रदर्श्यते । तावता चांशेन धर्मधर्मिणोर्भेदात् भेदवती बुद्धि प्रतिभाति । न वस्तुभेदाद्यथोक्तदोषात्तथाभूतभेदबाहुल्यचोदनया वचनभेद साध्यसाधनभेदश्च तत्स्वभावसमाश्रयं धर्मप्रतिभासभेदंस्तत्स्वभावप्रतिपत्तये क्रियत इति ।

तत्स्वभावग्रहाद्या धीस्तदर्थे धाप्यनर्थिका ।
विकल्पिकाऽतत्कार्यार्थभेदनिष्ठा प्रजायते ॥७८॥

तस्यां यद्रूपमाभाति बाह्यमेकमिवान्यत. ।
व्यावृत्तमिव निस्तत्त्व परीक्षानङ्गभावतः ॥७९॥

अर्था ज्ञाननिविष्टास्ते यथा व्यावृत्तिरूपिण. ।
तेनाभिन्न इवाभान्ति व्यावृत्ताः पुनरन्यतः ॥८०॥

स एव तेषां सामान्यसमानाधारगोचरैः ।
ज्ञानैरभिधानैर्मिथ्यार्थो व्यवहारः प्रतन्यते ॥८१॥

स च सर्वं पदार्थानामन्योन्याभावसंश्रय ।
तेनान्यापोहविषयो वस्तुलाभस्य संश्रयः ॥८२॥

---

1. न्योपि जन्य०—क०
2. शब्दार्थं —क०
3. सर्वत्र—क०
4. सचोद्य—क०

यत्रास्ति वस्तुसम्बन्धो यथोक्तानुमितौ यथा ।
नान्यत्र भ्रान्तिसाम्येऽपि दीपतेजो मणौ यथा ॥८३॥

तथैककार्योऽनेकोऽपि तदकार्यान्यताश्रयं ।
एकत्वेनाभिधाज्ञानं व्यवहारं प्रतायते ॥८४॥

तथाऽनेककृदेकोऽपि तद्भावपरिदीपने ।
अतत्कार्यार्थिभेदेन नानाधर्मा प्रतीयते ॥८५॥

यथाप्रतीतिकथित शब्दार्थोऽसावसन्नपि ।
सामानाधिकरण्य च वस्तु यस्य न सभव ॥८६॥

धर्मिधर्मव्यवस्थानं भेदोऽभेदश्च यादृश ।
असमीक्षिततत्त्वार्थो यथालोके प्रतीयते ॥८७॥

त तथैव समाश्रित्य साध्यसाधनसस्थिति ।
परमार्थावताराय विद्वद्भिरवकल्प्यते ॥८८॥

ससृज्यन्ते न भिद्यन्ते स्वतोऽर्था पारमार्थिका ।
रूपमेकमनेक च तेषु बुद्धेरुपप्लव ॥८९॥

भेदस्ततोऽय बौद्धेऽर्थे सामान्य भेद इत्यपि ।
तस्यैव चान्यव्यावृत्त्या धर्मभेद प्रकल्प्यते ॥९०॥

साध्यसाधनसकल्पे वस्तुदर्शनहानित ।
भेद सामान्यससृष्टो ग्राह्यो नात्र स्वलक्षणम् ॥९१॥

समानभिन्नाद्याकारेण तद ग्राह्य कथचन ।
भेदानां बहुभेदानां तत्रैकस्मिन्नयोगत ॥९२॥

तद्रूप सर्वतो भिन्न तथा तत्प्रतिपादिका ।
न श्रुति कल्पना [1]चास्ति सामान्येनैव सृतित ॥९३॥

इति सग्रहश्लोका ।

कि पुन कारण स्वलक्षण शब्दा न प्र[11b]युज्यन्ते ? यस्मात्—

शब्दा सकेतित प्राहुर्व्यवहाराय स स्मृत ।
तदा स्वलक्षण नास्ति सकेतस्तेन तत्र न ॥९४॥

न हि शब्दा असकेतितमर्थं प्रकाशयन्ति । सकेतश्च व्यवहारार्थं क्रियतेऽपि नामेत शब्दात् कृतसकेतादुत्तरकालमिममर्थं प्रतिपद्यतेति । न च प्राक्कृतसकेतस्यैकत्र स्वलक्षणे शब्दस्य पश्चात् प्रयोगो युक्त, तस्य देशकालव्यक्तिभेदाऽनास्कन्दनात् । तस्मान्न स्वलक्षण समय ॥

---

[1] तास्ति—क०

सामान्य तर्हि व्यतिरिक्तमव्यतिरिक्त वाच्यापि(क्त व्यापि) शब्दैरभिधीयते । तत्र व्यवहारवालामावा(व)दोषः । नैतदस्ति । यस्माद्—

अपि प्रवर्त्तेत पुमान् विज्ञायार्थक्रियाक्षमान् ।
तत्साधनायेत्यर्थेषु सम्बोज्यन्तेऽभिधायकाः ।।९५।।

न खलु वै व्यसनमेवैतल्लोकस्य यदयमसवेतयन्नप्रयुञ्जानो वा शब्दान् दु खमासीत् । किं तर्हि ? सर्व एवास्यावधेय आरम्भ फलार्थ, निष्फलारम्भस्योपेक्षणीयत्वात् ।।

तदय क्वचिन्नियुञ्जान. किञ्चित्फलमेवेहितु युक्त । तच्च सर्वमिष्टानिष्टप्राप्ति-परिहारलक्षणम् । तेनायमिष्टानिष्टसाधनासाधन ज्ञात्वा तत्र प्रवृत्ति निर्वृत्ति च कुर्या कारयेत वेति शब्दान् नियुञ्जीत नीयोगे वाद्रियेत, अन्यथोपेक्षणीयत्वात् ।।

तत्रानर्थक्रियायोग्या जातिः

न हि जाति क्वचिद्वाहादावुपतिष्ठते । न [1]च तादृश प्रकरणमन्तरेण लोके शब्द-प्रयोगो व्यवहारेषु ।

व्यक्तेरशक्यचोदनत्वात् लक्षितलक्षणार्थं जातिचोदनेति चेद् । अशब्दचोदिते सत्यपि सबन्धे क्थ प्रवर्त्तेत ? न हि कश्चिद्दण्ड छिन्धीत्युक्ते दण्डिन छिनत्ति । नाप्यसभवाद्व्यक्तौ प्रवृत्ति । एव ह्यसबद्धप्रलापी स्यात् । न ततोऽन्यत्र प्रवृत्तिर्बलीवर्ददोहचोदनावत् ।

न चार्थान्तरचोदनेनार्थान्तरस्य लक्षणम् । न हि सबन्धे सत्यपि दण्डशब्दाद्दण्डिनि प्रतिपत्ति । अनियतसम्बन्धत्वात्तत्र नेति चेत् । तत्तुल्य जातावपि, व्यक्तीनामपाये केवलाया जातेरवस्थानात् । भ्रात्रादिशब्दास्तु सबन्धिशब्दत्वादाक्षिपेयु परम् । न तथा गोत्वादि-श्रुतय सबन्धिवाचिन्य, अपेतव्यक्तीनामपि जातीना तच्छ्रुतिभ्यो नित्यमनुगमनप्रसङ्गात् । सर्वदा तत्सबन्धयोग्यताप्रतीतेरिष्टमेवेति चेत् । सर्वदा तर्हि गोशब्दादप्रवृत्ति, सहिता-सहितावस्थयोर्विशेषेणाऽनाक्षेपात् । व्यक्तिसबन्धिन्या जातेश्चोदनाददोष इति चेत् । सापि तर्हि तद्विशेषणत्वेनाऽवस्थिता व्यक्तिराक्षिप्तैवेति तद्वानभिधेय स्यात् ।

न च जातिव्यक्तयो कश्चित् सम्बन्धोऽन्योन्यमजन्यजनकत्वेनाऽनुपकारात् । ततो लक्षणमप्ययुक्तम् । तस्मान्न जातिशब्दनिवेशनम्, फलाभावात् ।।

एव तर्हि

तद्वानत

अर्थक्रियास्विति तत्र शब्दो नियोक्ष्यते ।

स च ।

[1] वा—क०

साक्षान्न योज्यते कस्माद्

यदि व्यक्तौ शब्दनिवेशन फलवत् । स च शब्द कस्मान्न साक्षाद्व्यक्तिष्वेव नियुज्यते । किं तत्रान्येन व्यवधिना ?

आनन्त्याच्चेदिदं समम् ॥९६॥

स्यादेतत्—आनन्त्याद्व्यक्तीनामशक्य शब्देन सबन्ध कर्तुम् । एव सतीदमानन्त्य तद्वत्यपि समानम् । जात्यापि हि विशिष्टा व्यक्तय एव वक्तव्या इत्यकृतसबन्धस्यानभिधानादवश्य तत्र सबन्ध करणीय । स च न शक्यते । तत्सम्बन्धिनि करणात्तत्रापि कृत एवेति चेत् । उक्तमत्र—कृतादन्यत्राऽप्रतीति । न च सबन्धोऽस्तीति ॥

अपि च

तत्कारिणामतत्कारिभेदसाम्ये न किं कृत ।

सामर्थ्यक्रियामधिकृत्यायमर्थे शब्दान्नियुङ्क्ते तत्कारिणामर्थानामन्येभ्यो भेदात् तत्रैव चैषामभेदे किं न शब्द प्रयुज्यते ।

तद्वद्दोषस्य साम्याच्चेदस्तु जातिरल परा ॥९७॥

स्यादेतत्—अन्यव्यावृत्तेऽपि शब्दार्थे व्यावृत्तिविशिष्टस्य तद्वतोऽभिधानात् न तद्वत्पक्षाद्विशेष । को ह्यत्र विशेषो व्यावृत्तिर्जातिर्व्यावृत्तिमान् जातिमानिति । अस्तु नाम तद्वद्दोषो जातिरन्या मा भूत् । जातिमपि ह्यभ्युपगच्छताऽवश्य भावाना भेदोऽभ्युपगन्तव्य । तदभावे [12a]तस्या अप्यभावप्रसङ्गात् । स चैकस्माद्भेदस्तदन्येषामभेदस्तद्विशिष्टेष्वर्थेषु प्रतिपत्तिरस्तु । सर्वथा दोषपरिहारस्य कर्तुमशक्यत्वात् । अर्थान्तराभ्युपगमे प्रयोजनाभावात् । तदर्थस्यान्येन साधनात् । तदभ्युपगमस्य चावश्यभावित्वात् ॥

अपि च

तदन्यपरिहारेण प्रवर्तेतेति च ध्वनि ।
उच्यते तेन तेभ्योऽस्याऽव्यवच्छेदे कथ च स ॥९८॥

शब्द ह्येष प्रयुञ्जानोऽर्थेष्वनिष्टपरिहारेण प्रवर्तेतेति प्रयुङ्क्ते । तत्रान्यत्र च प्रवृत्त्यनुज्ञाया तन्नामग्रहणवैयर्थ्यात् । प्रवृत्तिनिवृत्त्यनुज्ञाया चैकचोदनाऽनादरादवचनमेव स्याद् अन्यव्यावृत्ताऽनभिधाने । तस्मादवश्य शब्देनान्यव्यवच्छेदश्चोदनीय । स चाभिन्नस्तदन्येष्विति जातिधर्मोऽप्यस्ति । तन्नियताभ्युपगम नियतचोदने जात्यर्थप्रसाधनं च परित्यज्यार्थान्तरकल्पनमनर्थनिर्बन्ध एव । यथाकल्पनमस्याऽयोगात् । न वै व्यवच्छेदो न क्रियते । प्रवृत्तिविषय तु कथमद्भिर्जातिरुक्ता ॥

व्यवच्छेदोऽस्ति चेदस्य नन्वेतावत् प्रयोजनम् ।
शब्दानामिति किं तत्र सामान्येनापरेण व. ॥९९॥

ननूक्त प्रवृत्तिविषय प्रदर्श्यते इति । उक्तमिदमयुक्त तूक्तम् । तथा हि न सा प्रवृत्तियोग्येति निवेदितमेतत् । तद्द्वारेणाचोदितेऽवृत्तिरप्युक्ता । तद्वच्चोदनेऽपि व्यवधानम् । जातितद्वतो प्रवृत्तिविषयत्वे व्यावृत्तितद्वतो कि नेष्येते ? व्यावृत्तेरवस्तुत्वेनाऽसाधनत्वाच्चेत् । तत्तुल्य जाते । तद्वत साधनाददोष इति चेत् । तुल्य तद्व्यावृत्तिमत ।

अवस्तुग्राही च व्यावृत्तिवादिना शाब्द प्रत्यय । स विभ्रमवशादकारकेऽपि कारकाध्यवसायी प्रवर्त्तयति । वस्तुरावादस्तु वस्तूत्पत्त्या तत्प्रतिबन्धे सति भवत्यन्यथा नैवास्ति । वस्तूत्पत्तेरभ्रान्तिरिति चेत् । न । अतत्प्रतिभासिनस्तदध्यवसायात् । मणिप्रभाया मणिभ्रान्तिदर्शनेन व्यभिचारात । भ्रान्तेरवस्तुसवाद इति चेत । न । यथोक्तेनैव व्यभिचारात् । वितथ प्रतिभासो हि भ्रान्तिलक्षणम् । तन्नान्तरीयकतया तु सवादो न प्रतिभासापेक्षी ।

वस्तुनि तु यथाभावमर्पितचेतस प्रवृत्तौ ग्राह्यस्य सामान्यस्यानर्थक्रियायोग्यत्वाद् अप्रवृत्ति । अन्यत्र च प्रवृत्तावतिप्रसङ्गात् । तद्वद्ग्रहणे च(चा)सामर्थ्ये[1]वैयर्थ्यादय प्रोक्ता । जातिग्रहणेऽपि सबन्धाच्छिलष्टाभारा बुद्धि प्रवर्त्तयतीति चेत् । तदा न जातिर्न तद्वान एकस्यापि [2]स्वभावा(व)स्थिते[र]ग्रहणादिति परवाद एवाधित स्यात ॥

एव तर्ह्यन्वयिन कस्यचिदर्थस्याभावात् प्रकृतिभिन्नेष्वर्थेषु तदेवेदमिति प्रत्यभिज्ञानं न स्यात । नैष दोष । यस्मात्—

ज्ञानाद्यर्थक्रियां ता ता दृष्ट्वा भेदेऽपि कुर्वत ।
अर्थांस्तदन्यविश्लेषविषयैर्ध्वनिभि सह ॥१००॥
सयोज्य प्रत्यभिज्ञान कुर्यादप्यन्यदर्शने ।

यु(उ)क्तमेतत्—भेदेऽपि भावास्तुल्यार्थक्रियाकारिण, चक्षुरादिवदिति । तामेका ज्ञानादिकामर्थक्रिया तेषु पश्यतो वस्तुधर्मतयैवान्यभ्यो भिद्यमाना भावास्तद्व्यावृत्तिविषयध्वनि ससृष्ट 'तदेवेदम् इति स्वानुभववासनाप्रबोधन ससृष्टभेद मिथ्याप्रत्यय जनयन्ति । अन्यथा न भेदससर्गवती बुद्धि स्याद्यथा दण्डिषु । न हि तत्रैव दण्डयोगेऽप्यन्यत्र 'स एवायम्' इति । कि तर्हि ? 'तदिह' इति । न चैव प्रत्यभिज्ञानम् । कि तर्हि ? 'तदेवेदम्' इति । तत्र तदेकमनेकत्र पश्यतोऽपि भेदससर्गवद्युक्तम् । विभ्रमबलात्तु तथा ज्ञाने न विरोध ।

निमित्ताऽभावाद्विभ्रमोऽयुक्त इति चेत् । त एव भावास्तदेकार्थकारिणोऽनुभवद्वारेण प्रकृत्या विभ्रमफलाया विकल्पवासनाया हेतुत्वान्निमित्तम् । मरीचिकादिष्वपि जलादिभ्रान्तेस्तावेवाभिन्नाकारपरामर्शप्रत्यय[12b]निमित्तानुभवजननौ भावौ कारण भिन्नावपि । न हि तत्रान्यदेव किंचित् सामान्यमस्ति यत्तथा प्रतीयते । सत्त्वे वा सदर्थग्राहिणी बुद्धिर्भ्रान्तिर्न स्यात् ।

अभूताकारसमारोपाद् भ्रान्तिरिति चेत् । न तर्हि सा तत्सामान्यग्राहिणी । यमेव सत्याकारमियमारोपयति, स एवास्या विषय, अविषयीकृतस्याऽध्यवसमारोपात् । आकारान्त-

[1] सामान्यवै० क०   [2] स्वभावस्थित्यग्रहणात्—क०

रवत्। स च तत्र नास्तीत्यसामान्यम्। सति सामान्यग्रहणे तदारोप, नान्यथाऽतिप्रसङ्गादिति चेत्। सत्येककार्यकारिग्रहण इति किं नेष्यते? अवश्य चेच्छतापि सामान्य व्यक्तीनामेककार्यजननशक्तिरेष्टव्या। ततस्ता एवान्योन्या(एवान्येभ्यो) भिद्यमानास्तादृश प्रत्यय जनयन्तीति किमत्र सामान्येन? यथाभावमेवाऽसंसृष्टभेदं किं न प्रत्येति चेत्। अशक्तिरेषा विकल्पानामविद्याप्रभवात्।

न वै बाह्यापेक्षा एव भ्रान्तयो भवन्ति। किंतु विप्लवादान्तरात्। केशादिविभ्रमवत्। अविद्योद्भवाद्विप्लवत्वे चक्षुर्विज्ञानादिष्वपि प्रसङ्ग। न। तस्या विकल्पलक्षणत्वात्। विकल्प एव ह्यविद्या। सा स्वभावेनैव विपर्यस्यति। [1]न चैवमिन्द्रियज्ञानानि विकल्पकानि। न वा तेष्वप्येष दोषोऽद्वयाना द्वयनिर्भासादिति वक्ष्याम।

सर्वेषा विप्लवेऽपि प्रमाणतदाभासव्यवस्था आश्रयपरावृत्तेरर्थक्रियायोग्याभिमतसंवादनात्। मिथ्यात्वेऽपि वा प्रशमानुकूलत्वात्। मातृज्ञानादिवत्। मरीचिकायां जलज्ञानस्यान्यस्य च विभिन्नभावोत्पत्तेर्विभ्रमस्य चाविशेषेऽप्यभिप्रेतार्थक्रियायोग्याऽयोग्योत्पत्ते अर्थसंवादेतरौ।

अयोग्यात् कथमुत्पत्तिरिति चेत्। विकल्पानामर्थप्रतिबन्धनियमाभावात्। न हि विकल्पा यथार्थमेव जायन्ते। सति मरीचिकादर्शने जलभ्रान्तिरिति तदुद्भवेत्युच्यते, न यथास्वभावमजलविवेकिनार्थेन स्वभावानुकारप्रत्यर्पणेन जननात्। सा तु विशेषलक्षणाऽपाटवात् प्रत्ययापेक्षिणा स्ववासनाप्रबोधेन जन्यते। तस्माद्भिन्नजन्मनो विकल्पविभ्रमात् 'तदेवेदम्' इति प्रत्यभिज्ञानम्। [न] तद्व्यतिरिक्तस्य सामान्यस्य दर्शनात्, नाऽव्यतिरिक्तस्य, व्यक्तिवदनन्वयात्॥

अपि च

परस्यापि न सा बुद्धिः सामान्यादेव केवलात्॥१०१॥

न हि परोऽप्येनां बुद्धिं केवल सामान्यभाविनीं वक्तुमर्हति॥

नित्यं तन्मात्रविज्ञाने व्यक्त्यज्ञानप्रसङ्गतः।

यदि हि नित्यमनया बुद्ध्या सामान्यमेव गृह्येताप्रतीतैव व्यक्ति स्याद् अनेन ज्ञानेन॥

तथा कदाचित् संबद्धस्याऽगृहीतस्य तद्वतः॥१०२॥

तद्वत्तानिश्चयो न स्याद्व्यवहारस्ततः कथम्?

यदा सामान्यग्राहिणो विज्ञानस्य न भेद आलम्बनभावेनोपयुज्यते, तदा न तौ कदाचिदपि श्लिष्टौ गृहीताविति 'इदमस्य सामान्यम्, अयं वा तद्वान्' इति न स्यात्। तथा च तत्प्रतिपत्त्या तद्वति प्रतिपत्तिर्न स्यादर्थान्तरवत्॥

---

[1] नैवमिन्द्रि०—क०

एकवस्तुसहायाश्चेद्व्यक्तयो ज्ञानकारणम् ॥१०३॥

स्यादेतत्—भवन्ति व्यक्तयस्तस्याऽऽलम्बनभावेन कारणं न तु केवला । यदा पुनरासामेकं सहकार्यस्ति तदा तत्सहिता गृह्यन्त इति ॥

तदेकं वस्तु किं तासां नानात्वं समपोहति ।
नानात्वाच्चैकविज्ञानहेतुता तासु नेष्यते ॥१०४॥

किं चैतेषां भेदानां तेनैकेन नानात्वं निराक्रियते । नानात्वं हि तेष्वेकज्ञानाकारणत्वे कारणमुच्यते ॥

अनेकमपि प्रत्येकमपेक्ष्याभिन्नबुद्धिकृत्

न धूमोऽनेकमेकं प्रत्ययं न जनयति भेदादिति । न भेदो जननविरोधी । किं तर्हि ? कैवल्यम् । तेनैकसहिता जनयन्त्येव । एवं तर्हि

ताभिर्विनाऽपि प्रत्येकं क्रियमाणां धियं प्रति ॥१०५॥

तेनैकेनापि सामर्थ्यं तासां नेत्यग्रहो धिया ।

कथमिदानीं व्यक्तीनां तत्र ज्ञाने सामर्थ्यगतिः ? प्रत्येकं तासामभावेऽपि तद्भावा-दसति सामान्येऽभावादितरथा न भावात् । नैष दोषः । यथा नीलादिष्वेकापायेऽपि चक्षुर्विज्ञानं भवतीति न समूहेऽपि तेषामसामर्थ्यम् । तथेहापि प्रत्येकमेकापाये भवतीति न सर्वदाऽसामर्थ्यम् ॥

विषम उपन्यासः । तथाहि—

नीलादेर्नेत्रविज्ञाने पृथक् सामर्थ्यदर्शनात् ॥१०६॥

शक्तिसिद्धिः समूहेऽपि नैवं व्यक्ते कथंचन ।

नीलादीनां चक्षुर्विज्ञाने प्रत्येकमपि सामर्थ्यं [13a] दृष्टमिति समूहेऽपि शक्तिरविरुद्धा । तथा न कदाचित् व्यक्तयः सामान्यनिरपेक्षा अन्वयि विज्ञानं जनयन्ति । तस्मादसमर्था एव व्यक्तयस्तत्रेति न गृह्येरन् ॥

तासामन्यतमापेक्षं तच्चेच्छक्तं न केवलम् ॥१०७॥

अथापि स्यान्न वेमरहितं कुविन्दः पटं करोति । प्रत्येकं वेमाभावेऽपि कुविन्दः करोतीति न तत एवोत्पत्तिः । तथा न केवलमेकैकव्यक्त्यपाये विज्ञानोत्पत्तावपि सामान्यं सहेतु । तासां व्यक्तीनामेषां काचिदपेक्ष(क्ष्य) विज्ञानमुत्पादयतीति ॥

एवं सति

कथमेकमकुर्वत्यस्ताः कथमेकां धियं च न ।

भिन्नाना ह्यर्थानामेकार्थोपक्रिया विरोधिनीति सर्वोऽयमारम्भ । तास्चेद्व्यक्तयो भिन्ना अप्येक सामान्यमुपकुर्वन्ति, क पुनरासा विज्ञानेनापराध कृतो यत्तन्न कुर्वन्ति ? किं तेनासामन्तर्गडुना सामान्येन ? यथा भिन्नानामप्येकसामान्योपकारशक्तिरेव तदेवैक विज्ञान कुर्वन्तु ॥

किं च

कार्येऽच तासां प्राप्तोऽसौ जननं यदुपक्रिया ॥१०८॥

न ह्यनतिशयमात्मानमस्य पूर्ववद् बिभ्रत कश्चिदुपकारको नामातिप्रसङ्गात् । अर्थान्तरजननेऽपि तस्य किं तेन ? तस्य तदाश्रयत्वेऽनुपकारिण कोऽयमाश्रयाश्रयिभावोऽतिप्रसङ्गो वा । उपकारेऽपि तत्रैव तत्प्रतिबन्ध इति किमन्यस्तत्करणात्तदुपकारी । तदपेक्षस्याश्रयस्य तदुपयोगेऽनुपकार्यत्वे केयमपेक्षा नाम ? तदुत्पत्तिधर्मा स्वभावप्रतिबन्धादपेक्षते नाम । अनाधेयातिशयात्मा च परं(परान् ब)पेक्षते नेति व्याहतमेतत् । तस्माद्य कश्चित् कस्यचित् क्वचित् प्रतिबन्ध स सर्वो जन्यतामामेवान्तर्भवति[1], परभावोत्पादने तदनुपकारात् । अकिंचित्करस्य चानुपकारात् ।

तस्माद्व्यक्त्युपकृतस्य सामान्यस्य विज्ञानजनने व्यक्तमस्य तत्कार्यताऽनुपज्यते । केवलस्य तत्सामर्थ्ये व्यक्तीना क्वचिदप्यत्र सामर्थ्याऽसिद्धेरग्राह्यत्वम् । समर्था व्यक्तय, ज्ञाने प्रतिभासनादिति चेत् । कथमसिद्धोपकाराणा प्रतिभास इति ? स एव सामान्याभ्युपगमे चिन्त्यते । यस्मान्नानुपकारको विषयोऽतिप्रसङ्गात् । नाऽविषयस्य विज्ञाने प्रतिभास । अनुपकारकस्याविषयत्वेऽतीतानागतादीनामविषयत्वमसतामुपकाराऽसामर्थ्यादिति चेत् । भवन्तु नाम तज्ज्ञानानि निर्विषयाणि । निर्विषयत्वेऽपि तदनुकारी प्रतिभास । तद्रूपानुभवाहितवासनोत्पत्तेरात्मभूत एव विज्ञानस्य । भावाभावानुविधानाच्च सामर्थ्यम्, न प्रतिभासनाद् । अप्रतिभासिनोऽपि व्यतिव्यतिरेकेण सामान्यस्य भावात् । प्रतिभासिनामपि केशादिविप्लवानामभावाद् ॥

अभिन्नप्रतिभासा धीर्न भिन्नेष्विति चेन्मतम् ।

न भ्रमोऽनेकमेककार्यकृत्र भवतीति । किं तर्हि ? न भिन्नेषु पदार्थेष्वर्पिततदाकारा बुद्धिरभिन्नप्रतिभासिनी स्यात् । न वै सामान्यग्राहिणीषु स्वलक्षणप्रतिभास । तदभावेऽपि तासा भावात् । आकारान्तरेण च स्वज्ञाने प्रतिभासनात् । अनेकाकारायोगादेकस्यातिप्रसङ्गाच्च । तस्मान्नैव भिन्नार्थग्राहिण्यभिन्ना प्रतिभाति तदुद्भवा । अतत्प्रतिभासिन्यप्यध्यवसायविभ्रमात् व्यवहारयति लोकम् । स तु तस्या प्रतिभासमान आकारो नार्थेष्वस्त्यन्यत्र भेदादभेदिन । स चारूप । तमेवैषा गृह्णती तया विप्लवत इत्युक्त प्राक् ।

अपि च—वस्तुसामान्यवादिनोऽपि भिन्ना एव व्यक्तय ।

कथ तास्वभिन्नाभासा बुद्धिरिति तुल्य चोद्यम् । न तुल्यम् । तत्राभिन्नस्य सामान्यस्य

---

[1] मेवोद्भवति—क०

सद्भावात् । ननु तत्र तस्याभास ततोऽपि न लक्ष्यते । सा हि वर्णसंस्थानप्रतिभासवतीति भाव्यते । न चेदृश [13b]सामान्यम् । न च ततो व्यतिरिक्तः कश्चिदभिन्न आकारोऽस्ति ।

आकृतिसामान्यवादिनोऽपि विशेषवत्तस्याऽव्यतिरेकादर्शान्तरेऽवृत्तिरिति भेदान्नाभिन्न प्रतिभासो युज्यते ॥

अथवाऽस्तु

प्रतिभासो धिया भिन्न समाना इति तद्ग्रहात् ॥१०९॥

नैव तास्वभिन्न प्रतिभासोऽस्ति समाना इति ग्रहणात् । न ह्येकस्मिन् प्रतिभासे समाना इति युक्तम् । किं तर्हि ? तदेवेति । द्वयस्य ग्रहणाददोष इति चेत् । तथापि 'तदिह' इति स्यान्न समाना इति । तदेव तासा साम्यमिति चेत् । कथमन्योन्यस्य साम्यम् ? तत्सबन्धादिति चेत् । न । अप्रतिबद्धस्य सबन्धायोगात् अतिप्रसङ्गाच्च ॥

कथ ता भिन्नधीग्राह्या समाश्चेत्

ननु समाना इति ग्रहणादस्त्वभिन्न प्रतिभास । न चैतद्दर्शन भिन्नाभिन्नयो प्रतिभासनात् समाना इति प्रतीति । किं तर्हि ?

एककार्यता ।

सादृश्यम्

न हि वयमर्थज्ञाने द्वावाकारौ पश्याम । अपश्यन्तश्च कथमर्थद्वयकल्पनेनाऽऽत्मानमेव विप्रलम्भामहे । एककार्यास्तु व्यक्तय कल्पनाविषयतामुपयान्त्यस्तथाऽनया विभ्रमात मिथ्रीक्रियत इत्यनवद्यमेतत् ।

ननु धी कार्यं तासा सा च विभिद्यते ॥११०॥

प्रतिभावम् । तद्वत्तत्प्रतिभासिनो विज्ञानस्यापि भेदात् कथमेककार्या ?

तद्धि तासा कार्यं तच्च भिद्यते । यदप्युदकाहरणादिकमेक घटादिकार्यं तदपि प्रतिद्रव्य भेदाद्भिद्यत एवेति नैक भेदाना कार्यमस्ति । नैष दोष । यस्मात्—

एकप्रत्यवमर्शस्य हेतुत्वाद्धीरभेदिनी ।
एकधीहेतुभावेन व्यक्तीनामप्यभिन्नता ॥१११॥

निवेदितमेतद्यथा—न भावाना स्वभावससर्गोऽस्तीति । तत्र ससृष्टाकारा बुद्धिर्भ्रान्तिरेव । ता तु भेदिन पदार्था क्रमेण विकल्पहेतवो भवन्तो जनयन्ति । स्वभावत इति च । स ह्येषामभिन्नो भेद इत्युच्यते, ज्ञानादे कस्यचिदेकस्य करणादतत्कारिस्वभावविवेक । तदपि प्रतिद्रव्य भिद्यमानमपि प्रकृत्यैकप्रत्यवमर्शस्याभेदावस्कन्दिनो हेतुर्भवदभिन्न स्याति । तथाभूतप्रत्यवमर्शहेतोरभेदावभासिनो ज्ञानादेरर्थस्य हेतुत्वाद्व्यक्तयोऽपि ससृष्टाकार स्वभाव भेदपरमार्थं स्वभावत एक प्रत्यय जनयन्तीत्यसकृदुक्तमेतत् ।

तस्मादेककार्यतैव भावानामभेदः ॥

सा चाऽतत्कार्यविश्लेष

एव ।

तदन्यस्यानुवर्त्तिनः ।

वस्तुनः ।

अदृष्टेः प्रतिषेधाच्च

न हि दृश्यः विभागेनाप्रतिभासमानोऽस्तीत्युक्तमेतत् । सति वा क्वचिदनाश्रितः कथं ज्ञानहेतुरिति ? प्रतिषेधस्य च विधानात्तत्कल्पना युक्तेति ।

तस्मात्

सङ्केतः

अपि

तद्विदर्थकः ॥११२॥

एव युक्तः । योऽयमन्योन्यं विवेको भावानां तत्प्रतीतये एव सङ्केतोऽपि क्रियमाणः शोभते ॥

अतत्कारिविवेकेन प्रवृत्त्यर्थतया श्रुतिः ।

यदि हि न तत्प्रतीत्यर्थं सङ्केतस्तस्य व्यवहारकालेऽप्यसंसर्गान्नान्यपरिहारेण प्रवर्त्तेत । न हि तेषां तेभ्यो विवेकः शब्देन चोदित इति ॥

सा च श्रुतिः

अकार्यकृतितत्कारितुल्यरूपावभासिनी ॥११३॥

धियं वस्तुपृथग्भावमात्रबीजामनर्थिकाम् ।
जनयन्त्यप्यतत्कारिपरिहाराङ्गभावतः ॥११४॥

वस्तुभेदाश्रयाच्चार्थे न विसंवादिका मता ।
ततोऽन्यापोहविषया तत्कर्त्राश्रितभावतः ॥११५॥

एकस्वभावरहितेष्वर्थेषु तमध्याहारो(ध्यारो)प्योत्पद्यमाना मिथ्याप्रतिभासत्वादकार्यकारिणमपि कार्यकारिणमिवाध्यवस्यन्ती वस्तुपृथग्भावमात्रबीजा समानाध्यवसाया मिथ्याबुद्धिं श्रुतिर्जनयन्त्यपि । तदन्यपरिहाराङ्गभावात् । परमार्थतस्तद्व्यतिरेकिषु पदार्थेषु न विसंवादिनी त्युच्यते । तथा हि स तेषु व्यतिरेको मतः सर्वथाऽन्यतिक्रमणीयत्वात् । नैको व्यतिरिक्तोऽव्यतिरिक्तो वा, सर्वथाऽयोगात् । तस्य समावेशनं वस्तुनि दूरोत्सृष्टमेव वस्तु स्यात्, शब्द-

ज्ञानाभ्यां तद्विषयाभिमतस्य तस्याभा[14a]वात् । अन्यस्य च वस्तुधर्मस्य कस्यचिदसंस्पर्शात् । तत एव च सा श्रुतिरन्यापोहविषयेत्युच्यते अन्यव्यावृत्तेष्वर्थेषु व्यावृत्तिभेदमुपादायाऽविशेषेण निवेशनात् । व्यवहारेऽप्यन्यपरिहारेण प्रवर्तनात् ॥

अवृक्षव्यतिरेकेण वृक्षार्थग्रहणे द्वयम् ।
अन्योन्याश्रयमित्येकग्रहाभावे द्वयाग्रहः ॥११६॥
संकेताऽसंभवस्तस्मादिति केचित् प्रचक्षते ।

यद्यवृक्षेभ्यो भेदो वृक्षस्तस्यावृक्षग्रहणमन्तरेण तथा ग्रहीतुमशक्यत्वात्, अविज्ञातवृक्षेणावृक्षस्यापि तद्व्यवच्छेदरूपस्यापरिज्ञानात् बुद्धावनारूढेऽर्थे [न] संकेतः शक्यत इत्येके ।

तेषामवृक्षाः संकेते व्यवच्छिन्ना न वा

ये एवमेकं वस्तु सामान्यमभ्युपगम्येतरेतराश्रयमन्यव्यवच्छेदेन संकेते चोदयन्ति, तेषां तत्रापि संकेतकरणेऽवृक्षा व्यवच्छिन्ना न वा ?

यदि ॥११७॥

व्यवच्छिन्नाः कथं ज्ञाताः प्राक् वृक्षग्रहणादृते ।

न हि तदा प्रतिपत्ता वृक्षं वेत्ति, नावृक्षम् । तज्ज्ञानार्थमेव तदर्थितयोपगमात् । सोऽजानान कथमवृक्षव्यवच्छेदं प्रतिपद्येत संकेते । [अ]प्रतिपत्तौ चापरिहृततदन्यनिवेशिनः शब्दात्—

अनिराकरणे तेषां संकेते व्यवहारिणाम् ॥११८॥

न स्यात्तत्परिहारेण प्रवृत्तिर्वृक्षभेदवत् ।

न हि संकेते पराव्यवच्छेदेन निवेशिताच्छब्दात् व्यवहारे तत्परिहारेण वृत्तिर्युक्ता शिंशपादिभेदवत् ॥

अथापि स्यात्—

अविधाय निदिध्यान्यत् प्रदर्श्यैकं पुरः स्थितम् ॥११९॥
वृक्षोऽयमिति संकेतः क्रियते[1] तत्प्रपद्यते ।
व्यवहारेऽपि तेनायमदोष इति चेत्

न वै वस्तुसामान्यवादिना कस्यचिद् व्यवच्छेदेन किंचिद्विधीयते । किं तर्हि ? एकमग्रतो व्यवस्थितं वस्तु संदर्श्य वृक्षोऽयमिति संकेतः क्रियते । संकेतकाले तथा दृष्टमेवायमर्थं सत् सम्बन्धिनं च व्यवहारेऽपि प्रतिपद्यत इत्यसमानः प्रसङ्गः ॥

---

[1] कृत —क०

नाऽसमानो यस्मात्तत्रापि

तदः ॥१२०॥

अयमप्ययमेवेति प्रसङ्गो न निवर्त्तते ।

एक प्रदर्श्य 'अय वृक्ष' इति ब्रुवाणोऽयमप्ययमेवेत्युभयी गति नातिवर्त्तते । तयोश्च स एव दोष ।

न दोषो दृष्टविपरीतस्य सुज्ञानत्वात् । एक हि कचित् पश्यतोऽन्यत्र तदाकार-विवेकिनी बुद्धिमनुभवत ततोऽन्यदिति यथाऽनुभव तद्विवेचनो वैधर्म्यनिश्चय उत्पद्यते । स ह्ययमेव वृक्ष इति प्रदर्श्य व्युत्पादितो यमेतत्र पश्यति तमेवावृक्ष स्वयमेव प्रतिपद्यते । नेद व्यवच्छेदवाचिन सम्भवति, एकत्र दृष्टस्य रूपस्य क्वचिदनन्वयात् । दर्शनेन प्रतिपत्तौ व्यक्त्यन्तरेऽपि न स्यात्तथा प्रतीति ॥

एव तर्हि तत्रापि तुल्यमेव तत् । यस्मात्—

एकप्रत्यवमर्शाख्ये ज्ञान एकत्र हि स्थितः ॥१२१॥
प्रतिपत्ता तदतद्धेतूनर्थान् विभजते स्वयम् ।

निवेदितमेतत् प्राग् यथैते भावा प्रकृतिभेदिनोऽपि विज्ञानादिकमेक कार्यं केचित् कुर्वन्ति नान्य इति । तानय तत्र स्वयमेव तद्धेतूनतद्धेतूश्च विभज्य प्रत्येति ॥

तस्य—

तद्बुद्धिवर्त्तिनो भावान् [१]भातो हेतुतया धिय ॥१२२॥
अहेतुरूपविकलानेकरूपानिव स्वयम् ।
भेदेन प्रतिपद्येतेत्युक्तिर्भेदे नियुज्यते । १२३॥

त तस्या [२]प्रतो(ति)पत्तो धो. भ्रान्त्यैक वस्त्ववेक्षते ।

तेषा प्रकृत्यैव प्रत्ययवशात्तथाभूतविकल्पकारणानामन्वयात्तद्द्रष्टुर्बुद्धौ विपरिवर्त्तमाना-स्तज्ज्ञानहेतुतया तदन्यव्यावृत्त्या वाऽतथाभूतानपि तथाध्यवसितानविभक्तबाह्याध्यात्मिकभेदान् प्रतिपत्ता प्रतिपत्तिमनुसृत्य 'एते वृक्षा' इति स्वपरविकल्पेष्वेकप्रतिभासात्तादर्श(र्श्य) विकल्प-विज्ञाने व्यवस्थितस्तद्विज्ञानहेतून(तून्)भेदेन प्रतिपद्येतेत्युक्तिमतद्धेतुभ्यो भेदे नि[14b]युङ्क्ते । न तस्या प्रतिपद्यमाना बुद्धिर्विकल्पिका भ्रान्तिवशादेकैकवस्तुग्राहिणीव प्रतिभाति । न पुनरेक वस्तु तत्र दृश्यमस्ति । यस्य दर्शनादर्शनाभ्या भिन्नदर्शनेष्वेष वृक्षावृक्ष[वि]भाग कुर्वीत । तस्य शाखादिप्रतिभासविभागेन दण्डवद्दण्डिन्यग्रहणात् । अगृहीतस्य चापरप्रविभागेनानुप-लक्षणात् ।

---

[१] भात—क० म०   [२] प्रतिपत्ती—क० म०

आकृतरप्येकत्र दृष्टाया अन्यत्र द्रष्टुमशक्यत्वात् तदन्यतोर्वृक्षावृक्षत्वे व्यतिरेकेण वृक्ष स्यात् ॥

भवतु नाम घटादिशब्देष्वर्थान्तरव्यवच्छेद । अथ ज्ञानादिपदेषु कथम् ? न ह्यज्ञेयं किंचिदस्ति यतो भेद स्यात् । ततो भेदेन विपर्यासकरण एव तस्य ज्ञेयत्वात् । नैष दोषः यस्मात् —

> क्वचिन्निवेशनायार्थे विनिवर्त्यं कुतश्चन ॥१२४॥
> बुद्धे प्रयुज्यते शब्दस्तदर्थस्यावधारणात् ।
> व्यर्थोऽन्यथा प्रयोग स्यात् तज्ज्ञेयादिपदेष्वपि ॥१२५॥
> व्यवहारोपनीतेषु व्यवच्छेद्योऽस्ति[1] कश्चन ।

शब्द हि प्रयुञ्जान सर्वो वयव्यतिरेकौ नातिवर्त्तते । तस्य प्रवृत्तिनिवृत्त्यर्थत्वात् । यदि ह्ययं न कस्यचित् कुतश्चिन्निवर्त्तयेत् प्रवर्त्तयेद्वा बुद्धिं यथाभूतानुज्ञानात् सर्वव्यवहारेषु न किंचिद्व्याहरेद्व्याहारस्यावधारणनान्तरीयकत्वात् । यथा 'घटेनोदकमानय' इति । यदि घटेनाञ्जलिना वोदकानयन यथाकथंचिदभिमतं स्यात् 'उदकमानय' इत्येव वक्तव्य स्यात् । न घटेनेति । तथा यमुना वान्येन वा येन केनचिदानीतेनार्थं 'आनय' इत्येव स्यादनाक्षिप्त करणकर्मकम् । एवमानयनमन्यद्वा किंचिदनुष्ठानमननुष्ठान वाभिमत तदा 'आनय' इत्यपि न ब्रूयात् । व्यर्थत्वाद्वचनस्य । तथा व्यवहारोपनीताना ज्ञेयादिशब्दानामपि केनचिद्व्यवच्छेद्येन भवितव्यम्, अनन्याशङ्काया प्रयोगायोगात । तत्र हि यदेव मूढमतेराशङ्कास्थान तदेव निवर्त्यम् । अनाशङ्कमानो वा किं परस्मादुपदेशमपेक्षेत । अथोत्पन्नसंस्कार च ब्रुवाण कथ नोन्मत्त स्यात् ? तत्संस्कारार्थैव शब्दाना कृतसङ्केतत्वात् । अव्यवहारोपनीतस्य नैव कश्चित् ज्ञेयादिशब्दोऽस्ति । वाक्यगतस्य पदस्यार्थचिन्तनात् ।

क्व पुनरेते शब्दा प्रयुज्यन्त इति प्रयोगविषयचिन्तायामन्यापोह उच्यते । अनिर्दिष्ट-प्रयोग तु ज्ञेयशब्दस्य कोऽर्थ इति प्रश्ने न कश्चिदर्थं[। त]न क्वचिदप्रतिपत्ते । तथा घटादिशब्दानामपि । यापि क्वचित् प्रकरणे केवलशब्दश्रवणात् प्रतिपत्तिर्दृष्टप्रयोगविषयानुसारेण साकाङ्क्षत्वादपरिसमाप्ततदर्था विप्लव एव घटादिशब्दे । तादृशो ज्ञेयादिशब्देष्वपि यथादर्शनमस्त्येव ।

तस्मात सर्व एव शब्दप्रयोग कुतश्चिद् बुद्धिं विनिवर्त्य क्वचिन्निवेशनार्थस्तत्साफल्यात् ॥

> निवेशन च यो यस्माद्भिद्यते विनिवर्त्य त ॥१२६॥
> तद्भेदे भिद्यमानानां समानाकारभासिनि ।
> स चायमन्यव्यावृत्त्या गम्यते तस्य वस्तुन ॥१२७॥
> कश्चिद्भाग इति प्रोक्तो रूप नास्यापि किंचन ।
> तदगतावेव शब्देभ्यो गम्यतेऽन्यनिवर्त्तनम् ॥१२८॥

---

[1] च्छेदोस्ति—फ०

न तत्र गम्यते कश्चिद्विशिष्टः केनचित् परः ।
न चापि शब्दो द्वयकृदन्योन्याभाव इत्यसौ ॥१२९॥
अरूपो रूपवत्त्वेन दर्शनं बुद्धिविप्लवः ।

निवेद(श्य)मानोऽप्येष शब्दो यो यस्माद्भिद्यते स विनिवर्त्य भिद्यमानाना भेदे समानरूपप्रतिभासिनि आक्षिप्ततदन्यव्यावृत्तिर्निवेश्यते । स एव चायम्—'अर्थान्तरव्यावृत्त्या तस्य वस्तुनः कश्चिद्भागो गम्यते । शब्दोऽर्थान्तरनिवृत्तिविशिष्टानेव भावानाह' इत्यादिना निर्दिष्टः । स हि त भेदं कथयन्नर्थान्तरव्यवच्छेदमाक्षिपन्नेव वर्त्तते । एकगतभेदस्य चोदनायास्तदन्यव्यावृत्त्याक्षेपनान्तरीयकत्वात् । स एव भेदस्तद्व्यावृत्त्या गतो भागस्तद्गतेस्तदुपाधित्वात्तद्विशिष्टो गत इत्युच्यते । न पुनरर्थान्तरनिवृत्तिविशेषणभूता केषाचिदर्थाना [15a] यया विशिष्टा शब्दैश्चोद्यन्ते । दण्डिवत् । द्वयोर्हि भिद्यमानयोर्भेदस्योभयगतत्वात् । एकगतभेदाभिधानेऽपि नान्तरीयकस्तदन्याक्षेपो भवतीति न तयोर्विशेषणविशेष्यभाव । एकभेदाभिधानेऽप्यन्यव्यावृत्तिगतेरन्वयव्यतिरेकचोदनया व्यवहाराङ्गता शब्दाना दर्शयन्—"तद्व्यावृत्त्या गम्यते । तद्विशिष्टो वा" इत्याह । अत एव च शब्दस्य न द्वौ व्यापारौ—तदन्यव्यावर्त्तनं स्वार्थाभिधान च । स्वार्थाभिधानस्य तदन्यव्यावृत्तिगते, स्वार्थस्य भेदरूपत्वात् । न ह्यन्वयोऽव्यतिरेक, अनन्वयो वा व्यतिरेक, एकान्वयस्य परिहार्याभावे निष्फलचोदनत्वात् । तथैकपरिहारस्य क्वचित् स्थित्यभावे । स चाय भेदोऽरूप । रूपवत्त्वेन त्वस्य दर्शनं केवल बुद्धिविप्लव एव ॥

तेनैवापरमार्थोऽसावन्यथा न हि वस्तुन ॥१३०॥
व्यावृत्तिर्वस्तु भवति भेदोऽस्याऽस्मादितीरणात् ।

रूप हि परमार्थ । भेदस्चेद्रूप स्यात्—तत् तद्रूप स्यादतद्रूप वा ? ताद्रूप्ये तदेवेति नान्यस्ततो भिद्येत । न हि तस्य रूपमन्यस्य स्यात् ।

न तदेव भेदस्य रूपम् । रूप चासौ । ततोऽन्यदेव स्यात् । ततश्च भावस्तस्माद्व्यावर्त्तेत । ततोऽस्मात्तस्य भेद इति न स्यात् । यत् खलु यद्भेदाद्व्यावर्त्तते तदेव तद्भवतीति सोऽस्य भेद इति च न स्यात् । न ह्यन्योऽन्यस्य भेदो भवतीति सबन्धाभावात् । सति वा स कार्यकारणभाव इति रूप तज्जनित भेद इत्यविशेषात् सर्वकार्याणि स्वकारणाना व्यावृत्तय स्यु । [1]रूपान्तरत्वे च भेदस्य ततोऽप्यस्य भेद इति भेदोपाधित्वाद् द्रव्यान्तरवन्न भेद स्यात् ।

न हि भेदोपाधिरेव भेदोऽन्यमत इति विशेषनिर्देशात् । ततश्चोपाध्यभावे भेदस्यैवाभाव स्यात् । तस्मान्न व्यतिरिक्तस्तदन्यगत्यभावाच्च वस्तुनो न परमार्थ ॥

कथ तर्ह्यभिन्नस्य वस्तुन शब्देन चोदने तस्यैवान्यतोऽपि भेदादनन्यस्यैकभेदचोदने सर्वभेदगतेस्तत्र शब्दप्रमाणान्तराणि व्यर्थानि न स्यु ? यस्मात्

एकार्थश्लेषविच्छेद एको व्याप्रियते ध्वनि ॥१३१॥

---

[1] अर्थान्तरत्वे—क०

लिङ्गं वा तत्र विच्छिन्न [1]वाच्यं वस्तु न किंचन ।
यस्याभिधानतो वस्तुसामर्थ्यादखिले गतिः ॥१३२॥
[2]भवेन्नानाफलः शब्द एकाधारो भवत्यतः ।

उक्तं प्राग्यथा "संसृष्ट-बाह्याध्यात्मिकभेदा बुद्धिः स्वमेवाभाव(स) व्यवहारमर्थक्रिया-योग्यमध्यवसाय शब्दार्थमुपनयति तत्र" इति । तत्रैव च ते शब्दाः तैस्तैर्भ्रान्तिकारणैः संसृष्टरूप इवाभाति यथासंकेतं विच्छेदाय व्याप्रियन्ते । न चैकसाध्यं व्यवच्छेदमन्यः करोति । संकेत-प्रतिनियमात् । न तु विच्छिन्नं किंचिद्वस्त्वाक्षिप्यते, यस्याभिधानाद्वस्तुबलेनाखिले गतिः स्यात् । शब्दानां बुद्धिविप्लवविषयत्वात् । तत्र चावस्तुनि वस्तुसामर्थ्याभावात् । तथा-भूतार्थदर्शनद्वारेणायं नानेवधर्मभेदाभेदप्रतिभासविप्लवानुसारी व्यवहार इति तस्य तत्प्रति-बन्धे सति तदव्यभिचारस्ततो वितथादप्यन्ते तथाभूत एव वस्तुनि ज्ञानसंवादात् । न पुनर्भिन्ना-कारग्राहिणां ज्ञानशब्दानामेकवस्तुविषयत्वात् नानाफलः शब्द एकाधारः, व्याघातात् । यथा वर्णिते तु बुद्धिप्रतिभासाश्रये न दोष इति ॥

विच्छेदं सूचयन्नेकमप्रतिक्षिप्य वर्त्तते ॥१३३॥
यदान्यं तेन स व्याप्त एकत्वेन च भासते ।
सामानाधिकरण्यं स्यात् तदा बुद्ध्यनुरोधतः ॥१३४॥
वस्तुधर्मस्य संस्पर्शो विच्छेदकरणे ध्वनेः ।
स्यात् सत्यं स हि तत्रेति नैकवस्त्वभिधायिनि ॥१३५॥
बुद्धावभासमानस्य द्वयस्याभावनिश्चयात् ।

[3]इत्यन्तरश्लोकाः ॥

तेनान्यापोहविषयाः प्रोक्ताः सामान्यगोचराः ॥१३६॥
शब्दाश्च बुद्धयश्चैव वस्तुन्येषामसंभवात् ।

यदि हि विधि[15b]रूपेण वस्त्वेव शब्दैर्विकल्पैर्वा विषयीक्रियते[4] सोऽयं सर्वार्थ-सर्वाकारप्रतीतिप्रसङ्गोऽसामानाधिकरण्यादयश्चेति मन्यमानः प्रणेता न्यायशास्त्रस्यान्यापोह-विषयावेती प्राह ॥

तथाहि—

एकत्वाद्वस्तुरूपस्य भिन्नरूपा मतिः कुतः ॥१३७॥
अन्वयव्यतिरेकौ वा नैकस्यैकार्थगोचरौ ।

---

[1] वाह्य—क०
[2] कुर्वेसा—क०
[3] इति सग्रहश्लोका.—क०
[4] क्रियेत—क

तदेकमनस(श) वस्तु कथ भिन्नाकाराभिर्बुद्धिभिर्विषयीक्रियेत, आकारभेदाश्रयत्वाद्भेदस्य। तस्य चाभेदात् । तदात्मनोऽपि सामान्यस्य तदेकयोगक्षेमत्वात् । तदयमन्योन्यार्थपरिहारेणैकविषययो वृत्यभावात् सामानाधिकरण्यादिर्न स्यात् ।

न च वस्त्वात्मन एकस्य तत्रैव वृत्तिरवृत्तिश्च युक्ता, व्याघातात्। न चान्यत्रावर्तमान सामान्य स्यात् । सामान्यस्य वृत्तिर्न विशेषस्येति चेत् । न । भेदाभावात् । तद्वचैकरूप सामान्य वा भवेद्विशेषो वा। न ह्यसति रूपभेदेऽस्य विभागो युक्त । सति वा, अव्यतिरेको न स्यादित्युक्तम् । तदयमविभागोऽन्वियाद्वा न वा। न पुनरन्वयीऽनन्वयी च ॥

योऽपि भिन्नमेव सामान्यमाह, तस्यापि—

अभेदव्यवहाराश्च भेदे स्युरनिबन्धना ॥१२८॥

यथास्व शब्दा भिन्नमर्थमभिदधाना कथमेकार्थबुद्धयाश्रया स्यु, अर्थान्तराभिधायिनश्चानाक्षेपका निराकाङ्क्षत्वात् कथ विशेषणविशेष्यभावाश्रया ?

सर्वत्र भावाद्व्यावृत्ते भेदे दोषा प्रसङ्गिन ।

यथा ह्यकरतस्माद्भिन्नस्तथान्योऽपीति भेदस्याऽसामान्यदोषोऽपि नास्ति । परिशिष्टाभावस्तु प्रागवोक्त ॥

अपि च—

एककार्येषु भेदेषु तत्कार्यपरिचोदने ॥१३९॥
गौरवाशक्ति[वै]फल्याद्भेदाख्याया समा श्रुति ।
कृता वृद्धैरतत्कार्यव्यावृत्तिविनिबन्धना ॥१४०॥
न भावे सर्वभावाना [स्व]स्वभावव्यवस्थिते ।
यद्रूप शाबलेयस्य बाहुलेयस्य नास्ति तत् ॥१४१॥
अतत्कार्यपरावृत्तिर्द्वयोरपि च विद्यते ।
अर्थाभेदेन च विना शब्दाभेदो न युज्यते ॥१४२॥
तस्मात्तत्कार्यताऽभीष्टाऽतत्कार्यादिव भिन्नता ।
चक्षुरादौ यथा रूपविज्ञानैकफले क्वचित् ॥१४३॥
अविशेषेण तत्कार्यचोदनासभवे सति ।
सकृत् सर्वप्रतीत्यर्थं कश्चित् साकेतिकीं श्रुतीम् ॥१४४॥
कुर्याद्वृत्तेऽपि तद्रूपसामान्याद्व्यतिरेकिण ।

योऽपि मन्यते—कथमभिन्नमर्थमन्तरेण बहुष्वेका श्रुतिस्तोपागसामान्यात् । एकवृत्तेरन्यत्र प्रत्ययाजननात् । अप्रत्यासत्तिके च प्रत्ययोत्पादेऽतिप्रसङ्गात्तेषु चैवशब्दनिवेशनवैफल्यादेकार्यनियोगाभावात् । भिन्नस्वभावाना पृथग्नियोगे च तथा चोदिताना विभागापरिज्ञानादिति ।

तस्याप्येकमस्तीत्येव लोकेन शब्दो निवेशनीयस्तदेकमेना श्रुतिं वस्तुशक्त्यैव ध्वनयतीति । नास्त्येतत् । किं तर्हि ? केनचित् प्रयोजनेन केनचिच्छब्दः क्वचिन्निवेश्यते । तत्र यद्यनेकमेकत्रोपयुज्येत, तदवश्य तत्र चोदनीयम् । तस्य पृथक् पृथक् चोदनेतिगौरवं स्यात् । न चास्यानन्यसाधारणं रूपं शक्यं चोदयितुम् । नाप्यस्यायासस्य किंचित् साफल्यम् । केवलमनेन तत्र योग्यास्तेऽर्थाश्चोदनीया । त एकेन वा शब्देन चोद्येरन्, बहुभिर्वेति स्वातन्त्र्यमत्र वक्तुः ।

तदियमेका श्रुतिर्बहुषु वक्त्रभिप्रायवशात् प्रवर्तमाना नोप(पा)लम्भमर्हति । न चेयमशक्यप्रवर्तना, इच्छाधीनत्वात् । यदि हि न प्रयोक्तुरिच्छा कथमियमेकत्रापि प्रवर्तेत । इच्छाया वा क एना बहुष्वपि प्रतिबद्धुं समर्थः ।

प्रयोजनाभावात् अप्रवर्तनमिति चेत् । उक्तमत्र—प्रयोजनं भिन्नेष्वप्येकस्मात् प्रतीतिरप्रयोजनभेदेनेति, न पुनः स्वभावस्यैकत्वात् । यथास्वं व्यवस्थितस्वभावानां भावानामन्योन्यरूपासंश्लेषात् कथमेकस्वभावनिमित्तः शब्दो भिन्नेषु भवेदित्युक्तं प्राक् ।

अतत्प्रयोजनव्यावृत्तिस्तु भिन्नानामप्यविरुद्धेति स एवार्थोऽभेदः शब्दाभे[16a]दस्य कारणं भवतु । तेनमे तत्प्रयोजना इत्यतत्प्रयोजनेभ्यो भिन्ना एवोक्ता । न पुनरेषामन्यात्मकार्यता । अन्यत्रान्यतो भेदाद्यथा चक्षूरूपालोकमनस्कारेष्वात्मेन्द्रियमनोर्थतत्संनिकर्षेषु वा रूपविज्ञानैककार्येषु तत्कार्यसामान्यचोदनासम्भवे कुतो रूपविज्ञानमिति व्यवहारलाघवार्थं कश्चित् साङ्केतिकीं श्रुतिं निवेशयेत् प(स)रो रूपविज्ञानहेतुः शरो वेति । अपि नाम सर्वेषां तद्धेतूनां सकृत् प्रतीतिर्यथा स्यादिति । न चात्रानुगामि किंचिद्रूपमस्ति केवलं तदर्थतया ते भावा अतदर्थेभ्यो भिन्ना इति भेद एवैषामभेदः ।

एवंजातीयाश्च सर्वे समूहसन्तानावस्थाविशेषशब्दा ये समस्ता किंचिदेकं कार्यं कुर्वन्ति । तेषां तत्र विशेषाभावात् अपार्थिका विशेषचोदनेति सकृत् सर्वेषां नियोजनार्थमेकमपि लोकः शब्दं तेषु नियुङ्क्ते घट इति । तेऽपि सजातीयादन्यतश्च भेदाऽविशेषेऽपि तत्प्रयोजनाङ्गतया तदन्येभ्यो भिद्यन्त इति अभेदात् ततोऽविशेषेण प्रतीयन्ते । तत्र घटस्य रूपादय इत्यपि घटस्वभावा रूपादय उदकधारणविशेषादिकार्यसमर्था इति श्रावयत् । सामान्यकार्यसाधनप्रसिद्धेनात्मना रूपादिशब्दैः सिद्धा विशिष्टकार्यसाधनात्पुन विशेषेण विशिष्टास्त एवमुच्यन्ते । न पुनरत्रान्यत् किंचिद्यथावर्णितलक्षणं द्रव्यमस्ति, तस्य तादृशस्यानुपलम्भात् ।

एकवचनमपि तदेकशक्तिसूचनार्थम्, सङ्केतपरतन्त्रं वा ।

तथा ये हेतुफलविशेषभूता किंचिदेकं साधयन्ति, साध्यन्ते वा तेऽपि सकृत् प्रत्यायनार्थं व्रीह्यादिशब्दैः कृतसङ्केता कथ्यन्त इति पूर्ववद्वाच्यम् । येऽपि पृथक् समस्ता वा क्वचिदुपयुज्यन्ते ते अवस्थाविशेषवाचिभिः शब्दैः सकृदेव प्रत्यायनार्थं ख्याप्यन्ते—सनिदर्शना सप्रतिघा वेति तदन्येभ्यो भेदसामान्येन । यथैककार्यास्तत्कार्यचोदनाया तदन्याभेदेन घटादिशब्दैः कृतसमयास्तथा कारणापेक्षयाऽप्यनेक एकेन व्यवहारार्थमेव यथा शाबलेयो बाहुलेयः प्रयत्नानन्तरीयकः कृतको वेति । तथा तत्कार्यप्रतिषेधेनाप्यचाक्षुषः शब्दोऽनित्योऽनात्मा वेति । तत्का-

रणप्रतिषेधेनापि—अस्वामिकः शून्य इत्येव यथायोगमन्यदपि वाच्यम् । शून्यानित्यादिशब्देषु यथाकल्पन समीहिताकार बुद्धावारोप्य तद्वयच्छेदेन व्यपदेश क्रियते । बुद्धिसमीहासदर्शितविभागत्वात् सर्वस्य शब्दार्थस्य । अप्रतिपक्षदोषोपक्षेपादयोऽपि दुर्मतिविसन्दितानीत्युपेक्षणीया ॥

अथ

एकवृत्तेरनेकोऽपि यद्येकश्रुतिमान् भवेत् ॥१४५॥

न केवलमेककार्यास्तदन्यभेदाऽविशेषादेकशब्देनोच्यन्तेऽपि त्वेकवृत्त्याऽप्यनेक एकशब्देनोच्येत को विरोध स्यात् ? उक्तमत्र—नत्योपलभ्याभिमतस्यानुपलब्धेरभावोऽनुपलभ्यताया च तद्दर्शनाश्रया व्यपदेशप्रत्यभिज्ञानादयो न भवेयुरित्यादि ॥

अपि च

वृत्तिराधेयता व्यक्तिरिति तस्मिन्न युज्यते ।

यदेतदेकमनेक(कत्र) वर्त्तमानमेका श्रुति वर्त्तयति तस्य केय वृत्तिराधेयता वा स्यात् यथा कुण्डे बदराणि वर्त्तन्त इति, व्यक्तिर्वा तैरभिव्यक्ते ? यद्याधेयता

नित्यस्यानुपकार्यत्वान्नाधार

नित्य हि सामान्यमिष्यते । अनित्यत्वे परापरोत्पत्तेरनेकत्वाद् भेदवदेकप्रत्ययायोगात् । नित्यस्य च कि कुर्वाण आधार स्यात् ? तस्य तत्र समवायादाधार इति चेत् । कोऽय समवायो नाम ? अपृथक्सिद्धानामाश्रयाश्रयिभाव । तदेवेदमनुपकारकस्य आश्रयत्व न समवायामोऽतिप्रसङ्गात् ।

तस्मात् समवायसयोगैकार्थसमवायादयोऽपि वस्तुसबन्धा कार्यकारणभावात् न व्यतिरिच्यन्ते । परस्परमन्यतो वाऽनुपकारिणामप्रतिबन्धादप्रतिबन्धस्य नासबन्धात् । यद्यप्येककार्यसमवायिना परस्परमनुपकारस्तत एकस्मादुपकारेण भाव्यमभावे यथोक्तदोषप्रसङ्[16b]गात् । अत स्वोपकारकद्वारेणैवापरमपि बुद्धया सघटय्य व्याप्यते । तस्मात्तत्रापि कार्यकारणभावकृत एव प्रतिबन्ध । तदयमाश्रय सामान्यस्य स्वात्मन्यनुपकुर्वाणोऽनपेक्षस्याधार इति याचितकमण्डनमेतत् ॥

कथ तर्हीदानीमजनक कुण्ड बदराणामाधार ?

प्रतिसर्पत ॥१४६॥

शक्तिस्तद्देशजनन कुण्डादेर्बदरादिषु ।

प्रकृत्यैव गुरुणो द्रव्यस्याऽसमानदेशकार्योत्पादनधर्मण समानदेशकार्योत्पादनभाव आधारकृत । तस्मात्तत्पूर्वक्षणसहकारि कुण्ड तत्रैव बदरकार्यं जनयदाधार इत्युच्यते । अन्यथा 'इह कुण्डे बदराणि' इत्यपि न स्यात् । न वै तदुपकारकृतोऽय व्यपदेश । कि तर्हि ? सयोगकृत । कि पुन स तयोरेव सयोग ? ताभ्या जननात् समवायाद्वा । स किमन्यैव न समवैति जन्यते वा ? तस्याऽसामर्थ्यात् । तदसमर्थं पृथक् । तत्र(तत)रहितमपि तादृश-

मेवेत्यनुपकारकत्वात् सयोगेन तद्वत् स्यात् । सहितस्य तदन्योपकारात् विशेषोत्पत्ते सामर्थ्यम् । कोऽयमजनयजनकभूतानामनुप(नाम्)पकार ? स्वरूपस्य सिद्धेरकार्यत्वात् पररूपक्रियायामपि तत्रानुपकारात् । उभयता[था] कारकयोरकिंचित्करत्वेनानुपकारकत्वा-दित्युक्तप्रायम् ।

तस्मात् सर्व एव वस्तुसबन्धा जनकस्यैवोपयोगविशेषवशात् प्रविभागेन कार्यकारण-भावात् व्यवस्थाप्यन्ते । तदय कुण्डादीनामप्याधारभावो बदरादिषु जननशक्तिरेव ॥

न सभवति साप्यत्र

न ह्यय जननविशेषलक्षण आधारभाव सामान्ये सामान्याश्रयस्य सभवति, तस्या-जन्यत्वात् ।

तदभावेऽप्यवस्थिते ॥१४७॥

न स्थिति

अथापि स्यात् स्थापक आश्रय सामान्यस्य । तत स्थितिहेतुत्वादाधारो न जननादिति । तदयुक्तम् । तस्य तदभावेऽपि स्थानात् । पतनधर्मणा हि भावाना पातप्रतिबन्धादजन-कोऽपि स्थापको भवेत्, अत्रापि यदि कश्चित प्रतिबन्ध न पर्यनुयुञ्जीत । स हि पातप्रतिबन्धो नार्थान्तरमेव य स्थापयित्वा क्रियेत । अर्थान्तरत्वे तत्रैवास्योपयोग इति क पतत प्रतिबन्ध ? प्रतिबन्धादपातेऽपि तुल्य पर्यनुयोगोऽनवस्था वा ।

तस्मात् पाताभाव पातप्रतिबन्ध । स कथ केनचित् क्रियेत ? अभाव करोतीति हि नाभावो नाम कश्चित् कार्यं । तस्य कयचित् कार्यरूपत्वेऽभावायोगात् । तस्माद्भाव-क्रियाप्रतिषेधनिर्देश एष भाव न करोतीति यावत् । तथा चाय न किंचित करोतीति अकिंचित्करश्च क कस्य स्थापको नाम ? तेनाय केनचिदप्रतिबद्ध इति न कदाचित्तिष्ठेत् । तस्मात् पातप्रतिबन्ध इत्यपि क्षणिकाना भावानामुपादानसमानदेशोत्पादनमुच्यते ॥

अस्तु नामाजनन पातिना तत्प्रतिबन्धस्तत्करणाद्गतिमतो द्रव्यस्य कश्चित् स्थापकोऽ-प्यस्तु । सामान्यस्याक्रियस्य किं लक्षणा स्थितिं कुर्वाण स्थापक स्यात् ? स्थितिर्हि तस्य स्वरूपाप्रच्युतिरेव । सा च नाश्रयायत्ता नित्यत्वात् ।

साप्ययुक्तैव भेदाभेदविवेचने ।

अस्तु नामाश्रयहेतुका स्थिति । सा सामान्यादन्या वा स्यादनन्या वा ? अन्या चेत् । तामेव स आश्रय करोति । सा चाऽप्रतिबद्धा सामान्य इति किं सामान्यस्याश्रयेण ? प्रति-बन्धे वा क प्रतिबन्ध इति वाच्यम् । स्थितिकरण चेत् । तत्रापि तुल्य प्रसङ्गोऽनवस्था च । तत उपकारानवधारणा[त्] तस्येव स्थितिरित्यप्रतीति । जनन चेत । किमाश्रयणाऽ-नुपकारिणाऽपेक्षितेन ? अपेक्षि(क्षे)ति हि तत्प्रतिबन्ध । स चानाधेयविशेषस्य सामान्यस्या युक्त इति केवल जनयदिति नास्त्यन्य स्थितिहेतु ।

अभेदे वा स्थिते सामान्यात्, स्वरूप[17a]मेव तत्तस्य । तच्च नित्यमस्तीति न स्थितिरस्य केनचित् क्रियते । तस्मात् सामान्यस्याधारोऽस्ति । तन्नाधेयताम्य वृत्ति ॥

अथ पुन सतोऽपि सामान्यस्याव्यक्तस्य व्यक्त्या ज्ञाना(न)कारणत्वात् तद्व्यक्तिस्तत्र वृत्ति स्यात् । न युक्तमेव भवितु यस्मात्—

विज्ञानोत्पत्तियोग्यत्वादात्मन्यन्यानुरोधि यत् ॥१४८॥

तद्व्यङ्ग्य योग्यतायाश्च कारण कारण(क) मतम् ।

प्रागेवास्य च योग्यत्वे तदपेक्षा नु(न) युज्यते ॥१४९॥

सामान्यस्याविकार्यस्य तत्सामान्यवत कुत ।

न खलु वै कारकाद्व्यञ्जकस्य कश्चिद्भेद । स्वविषयविज्ञानोत्पादनसमर्थमपर सजातीयोपादानापेक्षमनपेक्ष च जनयद्भावमेव व्यञ्जक उच्यते । परत्र तु ज्ञानजननशक्तिरनाक्षिप्ता जन्यस्येति जननमात्रेण कारकत्वम् । यो हि यतो विज्ञानोत्पादनयोग्यता प्रतिलभते, स चेन्न तस्य जन्य स्यात्, साम्य(स्य) स्वभावभूता योग्यता प्रागेवास्तीति न विज्ञानजनने तमपेक्षेत । परभूताया चास्या सैव ततो [1]भव[ती]ति स्थिति[2]प्रसङ्ग ।

तस्माद्व्यञ्जको न त करोति नाप्यन्यमिति अकिंचित्करस्यापेक्षत इति व्याहतमेतत् ।

नत्व(न्व)जनका अपि कार्यत्वाकूतादयो व्यञ्जका । सत्यम् व्यञ्जका । न तु धूममपेक्षा(क्ष्या)ग्निरात्मनि ज्ञान जनयति । तथाभूतस्याग्न साक्षादजनकत्वात् । केवलमुपादानबलेनैव हि तत्र ज्ञानमुत्पद्यते, न विषयबलेन । असत्यपि तस्मिन् भावात्, परम्परया लिङ्गानुसारेण । नापि सामान्यलक्षणावभासिना प्रत्ययाना सनिहितविषयता विषयबलेन उत्पत्तिर्वेति निवेदितमेतन्निवेदयिष्यते च ।

तस्माद्ये विषया साक्षादुपयोगेन विज्ञान जनयन्तस्तत्र परमपेक्षन्ते, तेऽवश्य तत आत्मान प्रतिलभन्ते । न चायमात्मप्रतिलम्भ सामान्यस्य नित्यस्य कुतश्चित् सभवति । तस्मान्न तत केनचिद्व्यङ्ग्यम् ।

न वै योग्यताप्रतिलम्भ सामान्यस्य व्यक्ति ब्रूम । किं तर्हि ? स्वाश्रयसमवायम् । स्वाश्रयसमवेत हि तदात्म[न्य]न्यत्र वा विज्ञानहेतुरिति । उक्तमत्र—अजन्यजनकयो कोऽयमाश्रयाश्रयिभावलक्षण समवाय इति । स्वाश्रयसमवायापेक्षो विज्ञानहेतु । तेन जन्य एव स्यात्, तद्धेतो स्वभावस्य प्रागभावात्, पश्चात्ततो भावात् । नित्य तत्स्वभासद्भावे प्रागपि समवायाद्विज्ञानोदयप्रसङ्गात् ॥

न वै व्यक्ति सामान्यस्य सस्काराद्व्यञ्जिका । किं तर्हि ? तद्ग्राहिण इन्द्रियस्य । सोऽपि—

श्रञ्जनादेरिव व्यक्ते सस्कारो नेन्द्रियस्य च ॥१५०॥

---

[1] भूतेति—क०

[2] स्थितिवत्प्रसङ्ग —क०

प्रतिपत्तेरभिन्नत्वात्तद्भावाभावकालयो ।

संस्कृतमञ्जनादिभिरिन्द्रियं प्रतिपत्तौ किंचिदतिशयमासादयति स्पष्टास्पष्टभेदात्, अतत्कारिणश्चातत्संस्कारकत्वात् । नैवं व्यक्तेरिन्द्रियस्य कस्यचित् संस्कारस्तद्भावाभाव कालयोरतत्प्रतिपत्ति प्रत्यविशेषात् । विषयसंस्कारस्त्विन्द्रियाऽविशेषेऽपि तद्विशेषाधानादुपकारी स्यात्, नेन्द्रियसंस्कार । प्रागदृष्टे दर्शनशक्त्याधानादुपकारक इति चेत् । सोऽतीन्द्रियमर्थं दर्शयन् कथं न प्रतिपत्तेर्भेदक ? एकप्रतिनियमे च सामान्यान्तरस्य दर्शनं न स्यात् । व्यक्त्या चेन्द्रियसंस्कारात्सद्दर्शने तद्व्यङ्ग्येषु सामान्येषु कदाचिदनिश्चयो न स्यात्, एकनिश्चयो वा, तस्या अविभागायास्तेषु विशेषाभावात् । व्यक्तेर्यदीन्द्रियसंस्कारो यदि नेन्द्रियसंस्कार सामान्यस्य विज्ञानजननस्वभाव इति स्वभावादच्युतेरनपेक्ष्यैवेन्द्रियसंस्कार विज्ञानं जनयेत् ।

संस्कृतेन्द्रियसहकारित्वात् केवलमसमर्थमिति चेत् । कोऽयमनाधेयातिशयस्य सहकारार्थ ? अनित्या हि भावा सहकारिणो विशिष्टात्मलाभास्तमपेक्षेरन् । यो ह्यपां जनक आत्मा, स तदे[17b]व ततो भवतीति जन्यते(तै)वैषां परस्परतोऽपेक्षा । सामान्यं पुनरनासाद्य परं नित्यं तत्स्वभावं किमितीन्द्रियमपेक्षते ? न हि तस्य केवलस्य यो न तत्स्वभाव स पुन कयचिद्भावी । व्यक्तेरिन्द्रियसंस्कार, तत्सहकारि सामान्यं विज्ञानहेतुरित्यपि पारम्पर्येण व्यक्त कार्यमेव सामान्यमुक्तं स्यात् ॥

अपि च—

व्यञ्जकस्य च जातीनां जातिमत्ता यदीष्यते ॥१५१॥
प्राप्तो गोत्वादिना तद्वान् प्रदीपादि प्रकाशक ।

यो हि यद्विषयविज्ञानहेतु स तस्य व्यञ्जक । विज्ञानहेतुत्वं गोत्वादिषु प्रदीपादेरप्यस्ति, तेज संस्कारापेक्षिणश्चक्षुषोऽयंप्रतिपत्त । तत प्रदीपादयो गोत्वादिना तद्वन्त स्यु । न हि व्यक्तेरपि ज्ञानहेतुतां मुक्त्वाऽन्या काचिदभिव्यक्ति सामान्यस्य, स्वभावातिशयस्याधातुमशक्यत्वात् । समवायोऽभिव्यक्तिरिति चेत् । उक्तोत्तरमेतत्तस्य समवायायोगादिति । समवायमात्रं हि व्यक्त्या सहास्य जातं नान्य कश्चिद्विशेष इति पूर्ववत् पश्चादपि न ज्ञानहेतु स्यात् । समवायादेव विज्ञानहेतुत्वे स्वाश्रयसमवायिनामन्येषामपि दृश्यतापत्ति । तस्मात् ज्ञानहेतुतैव व्यञ्जकत्वम् । तच्च तुल्यं प्रदीपादाविति स एव प्रसङ्ग ।

तत्राधेयता न व्यक्तिवृत्ति सामान्यस्येति । अवृत्तेर्नानिकत्र ज्ञानहेतु ॥

अत एव

व्यक्तेरन्याऽथवाऽनन्या येषां जातिस्तु विद्यते ॥१५२॥
तेषां व्यक्तिष्वपूर्वासु कथं सामान्यबुद्धय ।

विद्यत एवेत्यवधारणार्थस्तुशब्द । विद्यमानो हि पदार्थं स्वसामर्थ्येनान्यत्र बुद्धिं जनयन् स्वरूपानुकारिणी तत्सम्बन्धमपेक्षते अन्यथातिप्रसङ्गात । स च सामान्यस्य सत तत्त्वान्यत्वपक्षयोर्न संभवतीति ॥

एकत्र दृष्टस्यान्यत्र दर्शनासम्भवात्

सा हि बुद्धिरेकभाविनी व्यक्त्यन्तरमेवमास्कन्देत्, भूतग्राहिणी यदि तत्र दृष्ट किंचिदन्यत्र पश्येत् । तच्च

सत ॥१५३॥

अनन्यत्वेऽन्वयाभावाद् अन्यत्वेऽप्यनपाश्रयात् ।

न सम्भवति ।

स्वभावो हि भावान तत्त्वमन्यत्व वा लङ्घयेत्, रूपस्यातद्भूतस्यान्यत्वाव्यतिक्रमात् । इदमेव खलु रूपस्यान्यत्व यत्तत् (यन्न तत्) । आकारान्तरवदविशेषात् । तच्चेत् सामान्यस्य रूपमनन्यत् । तदेव तद्भवति । अतत्वे वस्त्वन्तरवदन्यत्वप्रसङ्गात् । न चैकव्यक्त्यात्मनो व्यक्त्यन्तरान्वावेशो व्यक्त्यन्तरत्वप्रसङ्गात् । ततो नाव्यतिरेकिण सामान्यादन्वयिनी बुद्धि स्यात् । नापि व्यतिरेकिणस्तस्य क्वचिदनाश्रयणात् । अन्यस्यापि व्यङ्ग्यव्यञ्जकभावादे सम्बन्धस्य केनचिदनुपकार्यस्याप्रतिबन्धेनाभावात् । असम्बन्धाच्च ज्ञानोत्पत्तावतिप्रसङ्गात् । तदयमेकवस्तुदर्शनेनैकवृत्ते प्रत्ययस्यान्यत्र वृत्तिमिच्छस्तत्त्वान्यत्वे नातिक्रामतीत्युक्तमेतत् ।

तस्मादियमर्थेष्वेकरूपा प्रतीतिर्विकल्पवासनासमुचि(त्थि)ता भ्रान्तिरेव । भावभेदो वासनाप्रकृतिश्चास्या आश्रय इति निर्लोठितमेतत्[1] ।

कथ तर्हीदानी प्रधानेश्वरादिकार्यशब्दा भावेष्वतद्भूतभेदेष्वभेदेन वर्तन्ते ? तेऽपि यथासकेतवासनोपस्कृतत्वाच्चित्त[2]सतते (ते) सर्वार्थदर्शनेष्वनपेक्ष्याऽपि तद्भेद तथाध्यवसायास्तथाभूतकल्पितव्यवच्छेदेन विकल्प्य (ल्प) विज्ञानप्रतिभासिन्यर्थे उपादानबलप्रभवविकल्पसमुत्थिता प्रवर्तन्ते । न हि तेषु तथाऽसत्सु किंचिद्व्यतिरिक्तमव्यतिरिक्त वा सामान्यमस्ति । तथाभावकल्पनया तु तदन्यभेद प्रतिपत्त्रभिप्रायवशात् स्यात् । तदभिप्रायवशादेव सामान्य किं नेति चेत् । तेनावश्य हि तत्र भेदो नान्तरीयक[3] [18a]त्वादेष्टव्य । स एव सामान्यकार्ये पर्याप्त इति निष्प्रयोजना सामान्यकल्पना ।

यदि सत्स्वसत्सु भावेषु सामान्यबुद्धिर्नैयमर्थवती केवल विप्लव एवेति नास्माकमस्या विषयनिरूपण प्रति कश्चिदादर । क्वचिदविसवादोऽस्या वस्तुनि कार्यकारणभावप्रतिबन्धात्, न तथाभूतग्राह्यसमावेशात् । प्रत्यक्षवत् । अतथाभावेऽपि भावादिति निवेदयिष्यामो निवेदित च । भेदविषयत्व पुनरस्या बहुल भिन्नपदार्थदर्शनबलेन तेषु भावाध्यवसायात् । तथाभावकल्पनायामेवापरत्र भावात ॥

अपि चाय सामान्यमर्थान्तर कल्पयन् स्वाश्रयमात्रगत कल्पयेत्, सर्वगत वाकाशादिवत् । तत्र यदि स्वाश्रयमात्रगत घटत्वादिशून्येषु प्रदेशेषु घटाद्युत्पत्तौ कथ तेषु भिन्नदेशद्रव्यवर्तिन सामान्यस्य सम्भवो यस्मात्तत्पूर्वद्रव्यादुत्पित्सुद्रव्य

---

[1] निर्णीतमे०—क०

[2] त्वाद्विज्ञानस०—क०

[3] कतयेष्ट०—क०

न याति

निष्क्रियत्वोपगमात् । न ह्यप्रवृत्तेर्भावस्य ततोऽविचलतो भिन्नदेशेन भावेन तदुभयान्तरालाऽव्यापिनो योगो युक्त. । प्राक् स

न च तत्रासीदस्ति पश्चात्

न च तत्रोत्पन्नो न कुतश्चिदायात इति क इम व्याघातभारमुद्वोढुं समर्थोऽन्यत्र जाड्यात् ।

अपि च—

न चांशवत् ॥१५४॥

जहाति पूर्वं नाधारम्

उत्पित्सुदेशाद्भिन्नदेशम् । तयोश्च वर्तत इति ।

अहो व्यसनसन्ततिः ।

भिन्नदेशयोर्हि भावयो' सबन्धी द्विधा भवेत् । नानावयवात्मतयान्योन्याभ्यामवयवाभ्या तत्सबन्धादालोक-रज्जुवंश-दण्डादिवत् । न हि सावयवत्वमन्तरेण भिन्नदेशाभ्या युगपत् कस्यचिद्योगो युक्तस्तस्य द्वितीयात्माऽभावात्, एकात्मनश्च तत्प्रदेशवर्त्तिसबन्धरूपत्वात् । अन्यथा तत्संबन्धायोगात् । एकस्याधेयस्य तत्र स्थान तत्र तदैव तेनैवात्मनाऽस्थानमिति तत् स्थितास्थितात्मनोरेकस्य विरोधादयुक्तमेतत् ।

सर्वत्र सर्वदा सर्वाकारस्थितात्मेति चेत् । तत्स्वभावदर्शनाश्रयः प्रत्ययः सर्वत्र सर्वाकारः स्यात् । तथा च गामप्यश्व इति प्रतीयात् । अव्यवस्थितात्मना द्रव्यत्वेन सबन्धात् । तत्स्वभावप्रतिपत्त्या च तथा निश्चयात् । तस्य चैव स्याऽदृष्टाकारान्तराऽभावात् । तस्मान्नानवयवमनेकदेशे युगपदाधीयते ॥

पूर्वाधारत्यागे तु भिन्नदेशेऽपि वर्त्तेत । स च नाभिमत. ।

अन्यत्र वर्त्तमानस्य ततोऽन्यस्थानजन्मनि ॥१५५॥
स्वस्मादचलतः स्थानाद्वृत्तिरित्यतियुक्तिमत् ।
यत्रासौ वर्त्तते भावस्तेन संबध्यतेऽपि न ॥१५६॥
तद्देशिनं च व्याप्नोति किमप्येतन्महाद्भुतम् ।

इत्यन्तरश्लोकौ ॥

यस्य तु सर्वगतं सामान्यं तस्यापि

[1]व्यक्तैवैकत्र सा व्यक्त्याऽभेदात् सर्वत्रगा यदि ॥१५७॥

---

[1] व्यक्त्यैवै० म०; व्यक्तौ वै—क०

जातिर्दृश्येत सर्वत्र

न जातेर्नित्याया काचिद्व्यवितिरिति निषिद्धमेतत्। तस्मान्नित्यमनपेक्षितपरोपकारा दृश्येत वा, न वा कदाचित्, तस्मिन् स्वभावे व्यवस्थानात्। स्वभावान्तरस्य कुतश्चिदनुत्पत्ते। अभ्युपगम्याऽपि व्यक्ति व्यापिन्येकत्र व्यक्त्या भेदाभावाद्व्यक्तेव सर्वत्रेति व्यक्तिशून्येष्वपि देशेषु दृश्येत।

न च सा व्यक्त्यपेक्षिणी।[1]

यदि व्यक्त्यपेक्षिणी स्यात्,

व्यञ्जकाप्रतिपत्तौ हि न व्यङ्ग्य सम्प्रतीयते ॥१५८॥

विपर्यय. पुन. कस्मादिष्ट सामान्यतद्वतो।

योऽपि हि—

"स्वाश्रयेन्द्रियसयोगापेक्षप्रतिपत्तिकम्।
सामान्यमाश्रयशून्येषु देशेषु न दृश्यते॥"

इति प्रतिसमादधीत तस्याप्यस्त्वेन्द्रियाश्रयसयोग उपकारक इति। ततस्तद्दर्शी यथास्थिता पश्येत्। न हि तस्या दृश्यमानाया रूपमदृष्ट [18b]तदीय युक्तम्।

व्यक्तिव्यङ्ग्यत्वात् सामान्यस्य व्यञ्जकरहितेषु प्रदेशेष्वदर्शनमित्यपि मिथ्या। तथाभूतस्य व्यङ्ग्यव्यञ्जकभावस्य तत्राभावात्। स्वप्रतिपत्त्या परप्रतिपत्तिहेतुर्हि व्यञ्जक प्रदीपादि स्वरूपशून्ये देशे स्वव्यङ्ग्य न दर्शयति नैव व्यक्तिर्विपर्ययात्। कथ हि सा व्यञ्जिका च स्यात् सामान्यस्य, तत्प्रतिपत्तिद्वारेण च दृश्या स्यात्? व्यङ्ग्या च सैव प्रसज्यते। प्रदीपघटवत् कथचित्तत्प्रतिपत्तिमन्तरेणादृश्यरूपत्वात्॥

अपि चानेन किमसभवदभिसमीक्ष्यैव बह्वायास सामान्यवाद आश्रित? परस्परतो भेदाद्व्यतिरेकिणीषु व्यक्तिष्वन्वयिन प्रत्ययस्यायोगात्। कथमिदानी—

पाचकादिष्वभिन्नेन विनाप्यर्थेन पाचक ॥१५९॥

पाचकपाठकादिष्वन्योन्यमनन्वयिष्वपि शब्दप्रत्ययानुवृत्तिरस्ति पाचक पाठक इति। न हि तेष्वन्यदेकमभिन्नमस्ति यत भिन्नास्तथा प्रतीयेरन्॥

कर्मास्ति चेत्। व्यक्तिभ्य एव तर्हि स प्रत्ययोऽस्तु। किमिदानी कर्मणाऽन्येन वा? भिन्नमभिन्नप्रत्ययहेतुर्न भवतीत्येक सामान्यमिष्टम्। तद्यदि भिन्नमपि कर्माभिन्न प्रत्यय जनयेत्, व्यक्तिभि कोऽपराध कृतो येन तास्तथा नेष्यन्ते? तासामेकरूपत्वात् 'अस्येदम्' इति व्यतिरेकप्रतीतिरतदाकारविशेषवती च न स्यादिति चेत्। उक्तमत्र यथा व्यतिरेको विशेषप्रत्ययाश्च यथास्वमर्थान्तरविवेकादिति।

---

[1] न च सा जात्यपेक्षिणी—क०. अशुद्धमेतत्। सापि न व्यक्त्यपेक्षिणी—म०

तस्माद्व्यवितवत्

भेदाश्च हेतुः कर्मास्य

पाचकाद्यभेदप्रत्ययस्य ॥

तत्कर्मजातिरभेदाद्धेतुरिति चेत् ।

न जाति कर्मसंश्रयात् ।

न ह्यर्थान्तरसबन्धिनी जातिरर्थान्तरे प्रत्ययहेतु । गोत्वमिव वर्कादिषु । पाचककर्मसु च कर्मजाति । न च तानि कर्माणि पाचकशब्देनाभिधीयन्ते । किं तर्हि ? तत्कर्माश्रयो द्रव्यम् ॥

तस्य कर्मसामान्यस्य

श्रुत्यन्तरनिमित्तत्वात्

पाक पाक इति हि तत स्यात्, न पाचक इति । तस्य कर्मनिमित्तत्वे प्रोक्तम् ।

किं च—

स्थित्यभावाच्च कर्मण ॥१६०॥

न ह्यनित्य कर्म सर्वदाऽस्ति । तस्य च प्रत्ययस्य कर्मनिमित्तत्वे निरुद्धे कर्मणि न पाचक इत्युच्येत । पचत एव कर्मसद्भावात् ॥

तत एव

असबन्धाच्च सामान्य नायकत शब्दकारणम् ।

अतिप्रसङ्गात्

विनष्टे हि कर्मणि तत्सामान्य न कर्मणि न कर्तरीति सबद्धासबन्धोऽप्यस्य नास्तीत्यसबन्धाच्च शब्दज्ञानहेतु, अन्यथाऽभि(ति)प्रसङ्ग स्यात् ।

अतीतमनागत वा निमित्तीकृत्य तयो प्रवृत्तिरिति चेत् ।

कर्मापि नासत् ज्ञानाभिधानयो. ॥१६१॥

निमित्तम् । तयो

अनैमित्तिकतापत्ते

असद्धि निरुपाख्य कथ निमित्त स्यात् ? कार्यकारणलक्षणत्वाद्वस्तुतत्त्वस्य । तदभ्युपगमप्राप्तात्मतीतानागत कर्मानिमित्तम्, अन्यच्च व्यक्त्यादिकं नेष्टमित्यनिमित्ते ते स्याताम् । तथा च न जातिसिद्धिस्तस्या ज्ञानाभिधानयोर्निमित्तत्वेनेष्टत्वात् ॥

तर्हि पाचकादिशब्दनिमित्तम्, न कर्म, न सामान्यमिति चेत् ।

न च शक्तिरनन्वयात् ।

न हि शक्तिर्नाम किंचिदन्यदेव पाचकादीनाम्, तस्या एव पाकाद्यर्थक्रियोपयोगेन द्रव्यस्यानुपयोगित्वप्रसङ्गात् । तस्या तस्योपयोग इति चेत । किमिदानी शक्त्या ? शक्त्युपयोगाय शक्त्यन्तरस्य व्यतिरेकिणोऽभ्युपगमेतिप्रसङ्गात् द्रव्यमेवोपयुज्यत इति वाच्यम् । तस्योपयोगे शक्तावर्थक्रियायामेवोपयुज्यत इति किं नेष्यते ? किमन्तरालेऽनर्थिकया शक्त्या ? तस्माच्छक्तिरिति द्रव्यमेव तत्कार्यम् । तच्च नान्वेतीति ततोऽन्वयी शब्दो न [19a]स्यात् ॥

सामान्य पाचकत्वादि यदि प्रागेव तद्भवेत् ॥१६२॥

व्यक्त सत्तादिवत्सो चेन्न पश्चादविशेषत. ।

अथापि पाचकत्वमिति सामान्यमेव किंचिद्भवेत् । सत्यर्थे तत्समवायस्याऽकादाचित्कत्वात् । सत्त्वादिवत् प्रागेव व्यक्त स्यात् । यावन्ति हि सामान्यान्यर्थे समवायधर्माणि तानि सहोत्पादेनास्य समवयन्तीति समय । तद्व्यतिक्रमेण तस्य पश्चादप्यविशेषात् न तत्समवाय स्यात् । तत्सबन्धिस्वभाववैगुण्याद्धि स तस्य प्राङ्नासीत् । तत्रैव चास्य स्वभावे स्थितश्च(स्य) पश्चाद्भवतीति दुरन्वयमेतत् ॥

क्रियोपकारापेक्षस्य व्यञ्जकत्वेऽविकारिण ॥१६३॥

नो(ना)पेक्षातिशयेऽप्यस्य क्षणिकत्वात् क्रिया कुत ।

कर्मोपकारकमपेक्ष्य[१] पाचकत्व द्रव्येण व्यज्यत इति चेत् । स्थिरस्वभावस्यानतिशयादविशेषाधायिनि कापेक्षा ? अतिशये वा क्षणिकत्वात् कर्मण प्रतिक्षण स्वभावभूतस्यान्यस्यातिशयोत्पत्तेस्तदपि क्षणिक स्यात् । तत स्वोत्पत्तिस्थानविनाशिन क्रिया कुतो यदपेक्ष व्यञ्जक स्यात् ॥

कथ तर्हीदानीमसत्यभिन्ने वस्तुनि ज्ञानशब्दयोरन्वयिनोर्वृत्ति ? यथा पाचकादिषु । ननु तदेव चिन्त्यते कथ तेष्वपीति । चिन्तितमेतत् यथा तेषु न सभवतीति । तत् किमिदानीमनिमित्ते ते स्याताम् ? नाऽनिमित्ते । किं तर्हि ? न बाह्यतत्त्वनिमित्ते । यथास्व वासनाप्रबोधाद्विकल्पोत्पत्ति । तत शब्दा । न पुनर्विकल्पाभिधानयोर्वस्तुसत्ता समाश्रयइत्युक्तप्रायमेतत् । यथास्व समयवासनावशाद्विरोधे(धि)रूपसमावेशेनाऽपरापरदर्शनेऽप्यन्वयिनोस्तयोर्दर्शनात् । न च तत्र तन्निबन्धन कश्चित् स्वभावोऽस्ति परस्परविरोधिनोर्युगपदेकत्र समावेशायोगात् । अनियमेन तर्हि स्यात । न ह्यनिमित्त भवत् क्वचिद् भवति क्वचिन्न भवतीति नियममर्हति । न खलु वैतदनिमित्त वासनाविशेषनिमित्तत्वात् । बाह्य तु तथाभूत दृश्य नास्तीति ब्रूम । न चासति तस्मिन्न भवितव्यम्, सुप्ततैमिरिकोपलब्धस्वर्थेषु, अभावेषु च समयवासनारोपितरूपविशेषेषु च तथा विकल्पोत्पत्ते । न च तेऽत्यन्तसूत्पद्यन्त इति सर्वत्र सर्वाकारा, विभागेनैव तथोपलब्धाना विकल्पनात् । उक्त चात्र किंचिदस्माभि —प्रकृत्याऽपि केचिदेकज्ञानकार्या स्वभावभेदादिति ।

---

[१] कर्मोपकारम०—क०

अपि च—

तुल्ये भेदे यया जातिः प्रत्यासत्त्या प्रसर्पति ॥१६४॥

क्वचिन्नान्यत्र सैवास्तु शब्दज्ञाननिबन्धनम् ।

[1]इत्यन्तरश्लोक ॥

न निर्वृत्तिं विहायास्ति यदि भावान्वयोऽपरः ॥१६५॥

एकस्य कार्यमन्यस्य न स्यादत्यन्तभेदतः ।

यद्येते भावा व्यावृत्तिं मुक्त्वा स्वभावेन केनचिदन्वयिना शून्या, नैषां बहूनामेकं कार्यं स्यात् । यो हि तस्य स्वभावो जनको न हि सोऽन्यस्यास्ति । योऽस्ति [न] स जनक व्यतिरेकस्य निःस्वभावत्वात् । यज्जनकं तदेव वस्तु । तज्जनकं चापरस्य नास्तीति नापरं जनयेत् । [2]न हि तस्य स्वभावो यो जनक सोऽन्यस्यापि । यदि स्यात् सतो नि(? तेन) स्वभावेन ततोऽभिन्न स्यादित्यस्ति स्वभावान्वय ॥

यद्येकात्मतयाऽनेकः कार्यस्यैकस्य कारक. ॥१६६॥

आत्मैकस्मा(त्रा)पि सोऽस्तीति व्यर्थाः स्युः सहकारिणः ।

यद्येकस्वभावत्वादनेक एकस्य कारक, स तेषामभिन्न स्वभाव एकसन्निधानेऽप्यस्तीत्य-वैकल्यात् कारणस्यैकोऽपि जनक स्यात् ॥

यस्मात्—

नापैत्यभिन्न तद्रूप विशेषाः खल्वपायिनः ॥१६७॥

न हि तस्याभिन्नस्य स्वभावस्यार्थान्तरे विशेषोऽस्ति, विशेषे वाऽभेदहाने । स च तत्राप्य-स्तीति नैकस्थितावपि तस्या[पा]योऽस्ति । ये तु विशेषास्तेषा सहस्थितिनियमाभावात् स्यादपाय । न च ते जनका इष्टा । सहकारिणामेकस्वभावतया जनकत्वाभ्युपगमात् । ततो जनकस्य स्थानाद्, अस्मा[19b]भिनश्चाजनकत्वादेकस्थितावपि कार्योत्पत्ति स्यात् । न च भवति ॥

[3]अत —

एकापाये फलाभावाद्विशेषेभ्यस्तदुद्भवः ।

तत्कार्यमनेकसहकारिसाधारणमेकविशेषापायेऽपि न भवति । पुनरविकलेषु सर्वेषु विशेषेषु भवति । न त्वविकलेप्यभिन्ने रूपे । कार्यं हि कुतश्चिद्भावधर्मे यन्न भवति तत्तस्य वैकल्यात् । न चाऽभिन्नस्य रूपस्यैकस्थितावपि वैकल्यमस्ति, अविकलेऽपि तस्मिन्नभवत्तस्याज-नकात्मता सूचयति । यत्साकल्यवैकल्याभ्या च भावाभाववत् तत एवोत्पत्तिस्तस्मिन् सति

---

[1] इति सग्रहश्लोक —क०

[2] स हि—क० [3] तत —क०

नियमेन भवन् । ततस्त[दन्य]स्मादुत्पत्तिकल्पनायामतिप्रसङ्गात् । तस्माद्विशेषा जनका न सामान्यम् । [१]अतस्त एव वस्तु ॥

यस्मात्—

स पारमार्थिको भावो य एवार्थक्रियाक्षमः ॥१६८॥

इदमेव हि वस्त्ववस्तुनोर्लक्षणं यदर्थक्रियायोग्यताऽयोग्यता चेति वक्ष्यामः ॥

स च

अर्थक्रियायोग्योऽर्थो

नान्वेति योऽन्वेति न तस्मात् कार्यसम्भवः ।

तस्मात् सर्वं सामान्यमनर्थक्रियायोग्यत्वादवस्तु । वस्तु तु विशेष एव, तत एव तन्निष्पत्तेः ॥

स्वभावानन्वयात् ह्येकस्य जनकं रूपमन्यस्य नास्तीत्यजनकः स्यात् । जनकत्वे वा भेदाविशेषात् सर्वो जनकः स्यात् । नैतदस्ति । यस्मात्—

तेनात्मना [२]भिन्नमपि हेतुः कश्चिन्न चापरः ॥१६९॥

स्वभावोऽयम्

एकस्य जनकादात्मनो भिद्यमानाः सर्वे समं जनका न वा कश्चिदिति स्यादेतत् यद्येषां न विशेषः सम्भवेत् । ततो भेदाविशेषेऽपि कुतश्चिदात्मातिशयात् कश्चिज्जनको नापरः । स हि तस्य स्वभावो, नापरस्य । न [हि स्व]भावो भावानां पर्यनुयोगमर्हति—'किमग्निर्दहत्युष्णो वा नोदकम्' इति । एतावत्तु स्यात्—कुतोऽस्य स्वभाव इति । निर्हेतुकत्वेऽनपेक्षिणो नियमाभावेनातिप्रसङ्गात् । तस्मात् स्वभावोऽस्य स्वहेतोरित्युच्यते । तस्यापि तज्जननात्मता तदन्यस्मादित्यनादिहेतुपरम्परा । भिन्नानां हि कश्चिद्धेतुर्नान्य, स्वभावादित्यत्र न किञ्चिद्बाधकम् ।

अभेदे तु स्यातां भावोदयौ सह ।

अभेदात् स्वभावेनैव विवक्षितस्यात्मनः विभागोत्पत्तिस्थितिनिरोधादयो न स्युः, तयोः पर्यायतया भेदस्य । इदमेव हि भेदाभेदयोर्लक्षणम्—एकाकारस्यापि व्यतिरेकोऽव्यतिरेकश्च, विरोधिनोरेकात्मन्ययोगात् ॥

भेदोऽपि तेन नैव चेत्

---

[१] ततश्च—च०

[२] तेनात्मनापि भेदे हि हे०—ब०; तेनात्मना हि भेदेऽपि हे०—च० ।

अथवा

भेदे हि कारकं किंचिद्वस्तुधर्मतया भवेत् ॥१७६॥
अभेदे तु विरुध्येते तस्यैकस्य क्रियाक्रिये (ये) ।

भेदमात्राविशेषेऽपि स्वहेतुप्रत्ययनियमितस्वभावत्वात् केचिदेव कारका स्युर्नान्ये तत्स्वभावत्वादित्यत्र नैव किंचिद्विरुद्धमस्ति । एकत्वे तु तस्य तत्रैव तथा कारकत्वमकारकत्वं चेति व्याहतमेतत् ॥

[1]भेदोऽप्यस्त्यक्रियातश्चेन्न कुर्युः सहकारिणः ॥१७७॥

न वै सर्वाकाराऽविवेकं ब्रूमो भेदस्यापि भावात् । तस्मात् कश्चिदकारकोऽपीति । तथापि कथंचित् भेदात् सहकारिणोऽकारकाः स्युः ॥

पर्यायेणाथ कर्तृत्वं स किं तस्यैव वस्तुनः ।

अथापि स्यात्—नैव कश्चिदकारकोऽस्ति । सर्वेषां सर्वत्र पर्यायेणोपयोगात्, शक्तेर्वा विपरिणतायास्तन्निवेशिन्या रूपान्तरेणोपयोगादिति । स एव खल्वयं पर्यायो भेदाश्रय एकस्य कथम् ? परिणामो वाऽव्यतिरेकिण्याः ? विनाशे वा कथंचिदेकत्वहानिरिति यत् किंचिदेतत् ॥

किं च—

अत्यन्तभेदाभेदौ हि स्यातां तद्वति वस्तुनि ॥१७८॥
अन्योन्यं वा तयोर्भेदः सदृशासदृशात्मनोः ।

भावाश्चेदभिन्नेनात्मना स्वात्मभूतेन भेदिनः तद्वन्तः स्युस्तदभिन्नस्वभावात्मत्वाद्भेदस्यापि कुतः परस्परं भेदः ? अथ न स तस्य समान आत्मा । तथा तदात्मना तेनापि न तथा युक्तं भवितुम् । तथाभावे ह्यतद्धर्मा स्यात् । न ह्ययं प्रवृत्तिनिवृत्तिमान् स्वभाव एको युक्तः (क्तः) ॥

न सर्वात्मनाऽभेद एव

तयोरपि भवेद्भेदो यदि

न हि क्वचिदस्यैकान्तिको भेदोऽभेदो वा, विवेकेन व्यवस्थापनात्—सामान्यं विशेष इति[20b] ।

येनात्मा तयोः ॥१७९॥
भेदः सामान्यमित्येतद्यदि भेदस्तदात्मना ।
भेद एव

यदि सामान्यविशेषयोर्यमात्मानमाश्रित्य सामान्यं विशेष इति स्थितिस्तेनात्मना भेदस्तदा

[1] भेदश्चेदक्रियाहेतुर्न कुर्युः सहकारिणः —पा०

भेद एव । यस्मात्तौ हि तयो स्वात्मानौ । तौ चेद्व्यतिरेकिणौ व्यतिरेक एव सामान्यविशेषयो, स्वभावभेदात् । स्वभावो हि भाव इति ।

तथा च स्यान्निःसामान्यविशेषता ॥१८०॥
भेदसामान्ययोर्भेदे घटादीनां परस्परम् ।

व्यतिरेके च भेदसामान्ययोर्न भेद सामान्यवान्, न सामान्य भेदवान्, सम्बन्धाभावात् परस्पर घटादिवदित्युक्तम् ॥

अपि च—

यमात्मानं पुरस्कृत्य पुरुषोऽय प्रवर्त्तते १८१॥
तत्साध्यफलवाञ्छावान् भेदाभेदौ तदाश्रयौ ।
चिन्त्येते स्वात्मना भेदो व्यावृत्त्या च समानता ॥१८२॥
अस्त्येव वस्तु नान्वेति प्रवृत्त्यादिप्रसङ्गतः ।

सर्व एव गौरश्वाद्भिन्नोऽभिन्नो वेति भेदमभेद वा पृच्छन् विशेषणेव भावस्य स्वभावास्थमधिकृत्य प्रवर्त्तते । स एव हि तयोच्यते । द्रव्यत्वादयस्तु न तत्र शब्दचोदिता, यथास्व पृथगभिधानात् । अर्थस्य तदव्यभिचारात्ततो गति स्यात् । निर्लोठित चैतद् आचार्येण ।

तदय गवादिशब्दप्रत्युपस्थापितमर्थं भिन्नमभिन्न वा पृच्छन्नर्थान्तरोपक्षेपेण तत्र किमिति द्विमुखबुद्धि क्रियते ? तस्माद्योऽस्यात्माऽन्यसाधारणो य पुरस्कृत्य पुरुषो विशिष्टार्थक्रियार्थी प्रवर्त्तते, यथा गौर्वाहदोहादौ, नान्यसभविनोऽर्थस्य, यथा युद्धप्रवेश, स एव स्वभावो यथास्व शब्दचोदित, न द्रव्यत्वादिसामान्यम्, तच्चोदनया तदा प्राप्तुमनभिप्रेतत्वात्, गवादिसमावेशा[त्], तदात्मभूतता चानन्वयेन तत्रानुभयरूपत्वात् । तमेव भाव(व) भाव प्रवादे पर्यनुयुङ्क्ते । तस्य भेदे द्रव्यत्वाद्यभेदोऽप्यबाधक एव । सर्वत्र स्वभाव[१] एव भेदस्याभ्युपगमात्, सामान्यस्य च व्यावृत्तिलक्षणस्य । स्वभावभूतस्य च सामान्याभेदेऽप्युक्तम् । स्वात्मनैवाभेदे तु तत्स्वभावनिबन्धनार्थक्रियार्थी सम द्वयोरपि प्रवर्त्तेत । एकोऽपि तामर्थक्रिया तत्स्वभाववादेव करोति, तदन्य[स्य]ापि तत्तुल्यमपि(स्यमिति) सोऽपि किन्न करोति ?

एतेनैव यदह्रीका किमप्यश्लीलमाकुलम् ॥१८३॥
प्रलपन्ति प्रतिक्षिप्तं तदप्येकान्तसम्भवात् ।

यदयमह्रीक—स्यादुष्ट्रो दधि स्यान्नेति किमप्यश्लीलमयुक्तमर्थोत्पादयमपरिनिष्ठानादाकुल प्रलपन्ति, तदप्यनेन निरस्त स्वभावेनैवान्नभेदात् ॥

तदन्यथं वा

सर्वस्योभयरूपत्वे तद्विशेषनिराकृतेः ॥१८४॥

[१] स्वभावेन—क०

उच्यते साध्यसिद्धयर्थं नाशे कार्यत्ववत्त्ववत् ।

अपेक्षितपरव्यापारो हि स्वभावनिष्पत्तौ भावः कृतकः । तेनेयं कृतकश्रुतिः स्वभावाभिधायिन्यपि परोपाधिमेनमाक्षिपति ।

एतेन प्रत्ययभेदभेदित्वादयो व्याख्याताः ।

एवमुपाधिभेदापेक्षः क्वचित्तत्स्वभावहेतुरुच्यते । क्वचिदनपेक्ष्य सामान्येन यथा अनित्यत्व एव सत्त्वम् । क्वचित् स्वभावभूतधर्मविशेषपरिग्रहेण यथा तत्रैवोत्पत्तिः । अनया दिशाऽन्येऽपि स्वभावहेतुप्रविभागा द्रष्टव्याः ॥

सत्तास्वभावो हेतुश्चेन्न सत्ता साध्यते कथम् ॥१८९॥
अनन्वयो हि भेदानां व्याहतो हेतुसाध्ययोः ।

यदि सत्त्वमनित्यत्वेऽन्यत्र वा हेतुः स्यात् साध्यमपि कस्मान्नेष्यते ? तत् किलैवं प्रसाध्यमानं विशेषीभवतीति । न च विशेषः साधयितुं शक्यतेऽनन्वयात् । यथाह— "प्रमाणविषयाज्ञानात्" इति । सोऽयं विशेषो न साध्य एव व्याहन्यते । किं तर्हि ? हेतावपि तुल्यदोषत्वात् । न हि हेतुरनन्वयः सिद्धेरङ्गम्, तत्र संशयात् ॥

नैष दोषो यस्मात् ।

[1]भावोपाधानमात्रे तु साध्ये सामान्यधर्मिणि ॥१९०॥
न कश्चिदर्थः सिद्धः स्यात् अनिषिद्धं च तादृशम् ।

न सर्वथा सत्तासाधने विशेषः साधितो भवति । भावमात्रविशेषणोऽस्ति कश्चिद्धर्मीति प्रसाधयतोऽनिर्दिष्टस्वभावविशेषस्य कस्यचित् सत्तामात्रे विरोधाभावात् । नेह सत्तासाधनप्रतिषेधः, किन्तु सर्वथास्ति कश्चिदिति कथनाऽस्य भेदमपरामृशन् ब्रुवाणः क स्वार्थं पुष्णाति ? तस्मादनेनोपात्तभेद एव साध्यः ।

उपात्तभेदे साध्येऽस्मिन् भवेद्धेतुरनन्वयः ॥१९१॥
सत्तायां तेन साध्यायां विशेषः साधितो भवेत् ।

स हि धर्मी प्रधानलक्षण एको नित्यः सुखाद्यात्मकोऽन्यो वेति यथा कथंचिदपि विशेषितस्तत्तत्स्वभावः साधितो भवति । स च तथा नान्वेति : यदपि सत्तामात्रमन्वेति न तेन सिद्धेन किंचित् । नन्वेवमग्न्यादिष्वपि प्रसङ्गः । तथापि नाग्निसत्तामात्रे कश्चिद्विवादः । विशिष्टाधारविशेषणस्य त्वभिमतस्याऽनन्वयादसिद्धिः । न सैव (न वै स) आधारस्तं विशेषीकरोति । तदयोगव्यवच्छेदेन विशेषणादित्युक्तम्, वक्ष्यते च ।

तस्मात्तत्र सामान्यमेव साध्यते तदयोगव्यवच्छेदेन । न तथेहापि क्वचित् सत्तायाः साधकः प्रधानादिशब्दवाच्यस्यैवार्थस्य क्वचिदभावात् । निर्विशेषणैव सा । कथमभावः ?

[1] भावोपादान—क० म०

ज्ञेयाभिधेयप्रमेयत्वे सोऽपि सिद्ध एव प्रधानार्थ । तत् किमिदानी ज्ञेयमस्तीति सिद्धिरस्तु ? तथापि किं सिद्ध स्यात् ? अन्यत्र तु तदेवाग्निसामान्य तत्रासिद्धमिति साध्यते । ननु तत्रापि तद्योगविरहिणा सामान्येनान्वयो न सिद्ध एव । न वै कश्चित्तथाभूतेनार्थेनाऽन्वय करोति । प्रतिपादयता हि पर धूमोऽग्निनान्तरीयका दर्शनीय—यत्र धू[22a]मस्तत्राग्निरिति । स तयाग्निमात्रेण व्याप्त सिद्धो यत्रैव स्वय दृश्यते तत्रैवाग्निवृद्धि जनयति । तत्र साध्ये(ध्य)-[निर्देशे]न न किंचित् । तत्र दर्शन[त्] सदन्वाख्यानमात्रादि(वाच्चे)ष्टसिद्धेस्तदनिर्देशे कथं तद्विशिष्टे नान्वय । तदयमग्न्यविनाभावी सिद्धोऽयदिवाग्नेस्तत्प्रदेशायोग व्यवच्छिनत्तीति स तथा साध्य उच्यते । न पुनस्तथास्योपन्यासपूर्वकोन्वय, साध्योक्तेरिहानङ्गत्वात् । तत्पूर्वकत्वे वा क प्रतिज्ञा साधनादपाकरोति ? तथा चाह[१]—

"लिङ्गस्याव्यभिचारस्तु धर्मेणान्यत्र दर्श्यते ।
तत्र प्रसिद्ध तद्युक्त धर्मिण गमयिष्यति ॥"

तस्मात्ताम्न्यादिसाधनवत् सत्तासाधनमप्यनवद्यमिति ॥

अपरामृष्टतद्भेदे वस्तुमात्रे [तु] साधने ॥१९२॥
तन्मात्रव्यापिन साध्यस्यान्वयो न विहन्यते ।

साधने पुन सत्त्वे स्वभावविशेषापरिग्रहेण वस्तुमात्रव्यापिनि साध्यधर्मे नान्वय-व्याघात । न हि तत्रावश्य विशेषपरिग्रह कार्य । [२]तन्मात्राश्रयेऽपि साधनसामर्थ्यात्, न साध्यत्वे, वैफल्यात् ॥

अपि च—

नासिद्धे भावधर्मोऽस्ति व्यभिचार्युभयाश्रय ॥१९३॥
धर्मो विरुद्धोऽभावस्य सा सत्ता साध्यते कथम् ।

सत्ताया हि साध्याया सर्वस्तद्धेतुर्न त्रयी दोषजातिमतिवर्तते—असिद्ध व्यभिचार विरोध च । तत्र यदि भावधर्मो हेतुरुच्यते, स कथमसिद्धसत्ताके स्यात् । यो हि भावधर्म तत्रैव्व्यति न । तत्र यदि भावधर्मो हेतुरुच्यते, स कथमसिद्धसत्ताके स्यात् । स कथ त भाव नेच्छेत् । स्वभाव एव हि कयाचिदपेक्षया धर्म इति व्यतिरेकेण धर्मिणो निर्दिश्यते । न हि धर्मधर्मिवाचिनो शब्दयोर्वाच्ये कश्चिद्विशेषोऽस्तीत्युक्तमेतत् ।

अथ पुनरुभयधर्मं ब्रूयादनाश्रितवस्तुनोऽप्युदासेन व्यतिरेकमात्रस्याभावेऽप्यविरोधात् । यथा न भवति मूर्त्तं इत्यमूर्त्तत्व निरुपाख्येऽपि स्यात् । निरुपाख्यस्याभावात् न प्रतिषेधविषयत्वेनि चेत् । तत् किमिदानी विधिविषयोऽस्तु ? तदपि नेति चेत् । यद्यमिदानीं न प्रतिषेध-विषय, विधिनिमित्त(निवृत्ति)स्पदत्वात् प्रतिषेधस्य ? तदेतदुपवर्णदमात्रं द्वयारपि सम्भवद्विपक्ष-प्रचारासद्भावविच्छेदेन स्यं गमकत्व कथमाश्रयात् कुर्यात् ? स च स्वयं स्वयाया उभयधर्मतां ब्रुवाण सतोऽन्यत्राप्यस्य वृत्तिं मायते, सत्तायां चाव्यभिचारमिति कथं नोच्यते ?

[१] दिङ्नाग इति कर्णगोमी ।

[२] प्रमाणवा०—४०

उच्यते साध्यसिद्ध्यर्थं नाशे कार्यत्वसत्त्ववत् ।

अपेक्षितपरव्यापारो हि स्वभावनिष्पत्तौ भावः कृतक । तेनेयं कृतकश्रुतिः स्वभावाभिधायिन्यपि परोपाधिमेनमाक्षिपति ।

एतेन प्रत्ययभेदभेदित्वादयो व्याख्याताः ।

एवमुपाधिभेदापेक्ष क्वचित्तत्स्वभावहेतुरुच्यते । क्वचिदनपेक्ष्य सामान्येन यथा अनित्यत्व एव सत्त्वम् । क्वचित् स्वभावभूतधर्मविशेषपरिग्रहेण यथा तत्रैवोत्पत्तिः । अनया दिशाऽन्येऽपि स्वभावहेतुप्रविभागा द्रष्टव्याः ॥

सत्तास्वभावो हेतुश्चेन्न सत्ता साध्यते कथम् ॥१८९॥

अनन्वयो हि भेदानां व्याहतो हेतुसाध्ययोः ।

यदि सत्त्वमनित्यत्वेऽन्यत्र वा हेतुः स्यात् साध्यमपि कस्मान्नेष्यते ? तत् किमेव प्रसाध्यमानं विशेषीभवतीति । न च विशेषः साधयितुं शक्यतेऽनन्वयात् । यथाह— "प्रमाणविषयाज्ञानात्" इति । सोऽयं विशेषो न साध्य एव व्याहन्यते । किं तर्हि ? हेतावपि तुल्यदोषत्वात् । न हि हेतुरनन्वयः सिद्धरङ्गम्, ततः संशयात् ॥

नैष दोषो यस्मात् ।

[1]भावोपाधानमात्रे तु साध्ये सामान्यधर्मिणि ॥१९०॥

न कश्चिदर्थः सिद्धः स्यात् अनिषिद्धं च तादृशम् ।

न सर्वथा सत्तासाधने विशेषः साधितो भवति । भावमात्रविशेषणोऽस्ति कश्चिद्धर्मीति प्रसाधयतोऽनिर्दिष्टस्वभावविशेषस्य कस्यचित् सत्तामात्रे विरोधाभावात् । नेह सत्तासाधनप्रतिषेधः किन्तु सर्वथास्ति कश्चिदिति वचनाऽस्य भेदमपरामृशन् ब्रुवाणः कं स्वार्थं पुष्णाति ? तस्मादननोपात्तभेद एव साध्यः ।

उपात्तभेदे साध्येऽस्मिन् भवेद्धेतुरनन्वयः ॥१९१॥

सत्तायां तेन साध्यायां विशेषः साधितो भवेत् ।

स हि धर्मी प्रधानलक्षण एको नित्यः सुखाद्यात्मकोऽन्यो वेति यथा कथञ्चिदपि विशेषितस्तत्तत्स्वभावः साधितो भवति । स च तथा नान्वेति । यदपि सत्तामात्रमन्वेति न तेन सिद्धं किञ्चित् । न चैवमग्न्यादिष्वपि प्रसङ्गः । तत्रापि नाग्निसत्तामात्रे कश्चिद्विवादः । विशिष्टाधारविशेषणस्य त्वभिमतस्यानन्वयादसिद्धिः । न सैव(न वै स) आधारस्तं विशेषीकरोति । तदयोगव्यवच्छेदेन विशेषणादित्युक्तम्, वक्ष्यते च ।

तस्मात्तत्र सामान्यमेव साध्यते तदयोगव्यवच्छेदेन । न तथेहापि क्वचित् सत्तायां साधकः प्रधानादिशब्दवाच्यस्यैवार्थस्य क्वचिदभावात् । निर्विशेषणैव सा । कथमभावः ?

---

[1] भावोपादान—क० म०

ज्ञेयाभिधेयप्रमेयत्वं सोऽपि सिद्ध एव प्रधानार्थं । तत् किमिदानी ज्ञेयमस्तीति सिद्धिरस्तु ? तथापि किं सिद्धं स्यात् ? अन्यत्र तु तदेवाग्निसामान्य तत्रासिद्धमिति साध्यते । ननु तत्रापि तद्योगविरहिणा सामान्येनान्वयो न सिद्ध एव । न वै कश्चित्तथाभूतेनार्थेनाऽन्वय करोति । प्रतिपादयता हि पर धूमोऽग्निनान्तरीयको दर्शनीय —यत्र धू[22a]मस्तत्राग्निरिति । स तथाग्निमात्रेण व्याप्त सिद्धो यत्रैव स्वय दृश्यते तत्रैवाग्निबुद्धि जनयति । तत्र साध्ये(ध्य)-[निर्देशे]न न किंचित् । तत्र दर्शन[ात्] संबन्धाख्यानमात्रादि(त्राच्चे)ष्टसिद्धेस्तदनिर्देशे कथ तद्विशिष्टे नान्वय । तदयमग्न्यविनाभावी सिद्धोऽर्थादेवाग्नेस्तत्प्रदेशायोगं व्यवच्छिनत्तीति स तथा साध्य उच्यते । न पुनस्तथास्योपन्यासपूर्वकोन्वय, साध्योक्तेरिहानङ्गत्वात् । तत्पूर्वकत्वे वा क प्रतिज्ञा साधनादपाकरोति ? तथा चाह[1]—

"लिङ्गस्याव्यभिचारस्तु धर्मेणान्यत्र दर्श्यते ।
तत्र प्रसिद्ध तद्युक्त धर्मिण गमयिष्यति ॥"

तस्मादग्न्यादिसाधनवत् सत्तासाधनमप्यनवद्यमिति ॥

अपरामृष्टतद्भेदे वस्तुमात्रे [तु] साधने ॥१९२॥
तन्मात्रव्यापितः साध्यस्यान्वयो न विहन्यते ।

साधने पुन सत्त्वे स्वभावविशेषाऽपरिग्रहेण वस्तुमात्रव्यापिनि साध्यधर्मे नान्वय-व्याघात । न हि तत्रावश्य विशेषपरिग्रह कार्य । [2]तन्मात्राश्रयेऽपि साधनसामर्थ्यात्, न साध्यत्वे, वैफल्यात् ॥

अपि च—

नासिद्धे भावधर्मोऽस्ति व्यभिचार्युभयाश्रयः ॥१९३॥
धर्मो विरुद्धोऽभावस्य सा सत्ता साध्यते कथम् ।

सत्ताया हि साध्याया सर्वस्तद्धेतुर्न त्रयी दोषजातिमतिवर्तते—असिद्ध व्यभिचार विरोध च । तत्र यदि भावधर्मो हेतुरुच्यते, स कथमसिद्धसत्ताके स्यात् । यो हि भावधर्म तत्रेच्छति स कथ त भाव नेच्छेत् । स्वभाव एव हि कयाचिदपेक्षया धर्म इति व्यतिरेकीव धर्मिणो निर्दिश्यते । न हि धर्मधर्मिवाचिनो शब्दयोर्वाच्ये कश्चिद्विशेषोऽस्तीत्युक्तमेतत् ।

अथ पुनरुभयधर्म ब्रूयादनाश्रितवस्तुनोऽपर्युदासेन व्यतिरेकमात्रस्याभावेऽप्यविरोधात् । यथा न भवति मूर्त इत्यमूर्तत्व निरुपाख्येऽपि स्यात् । निरुपाख्यस्याभावात् न प्रतिषेधविषयतेति चेत् । तत् किमिदानी विधिविषयोऽस्तु ? तदपि नेति चेत् । कथमिदानी न प्रतिषेध-विषय, विधिनिमित्त(निवृत्ति)रूपत्वात् प्रतिषेधस्य ? तदेनदुभयव्यवच्छेदमात्र द्वयोरपि संभवद्विपक्ष-प्रचारासङ्गाविच्छेदेन लब्ध्व गमकत्व कथमात्मसात् कुर्यात् ? स च स्वय स्ववाचा उभयधर्मतां ब्रुवाण सतोऽन्यथाप्यस्य वृत्ति भाषते, सत्तायां वाऽव्यभिचारमिति कथं नोन्मत्त ?

[1] दिङ्नाग इति कर्णगोमी ।
[2] तन्मात्रा०—क०

अभावधर्मं तु भावमात्रव्यापिनोऽर्थस्य व्यवच्छेदे हेतु सत्ताया यदतोऽस्य विरुद्धो हेतु स्यात्, तस्य भावे क्वचिदसम्भवात्, अभाव एव भावव्यवच्छेदस्य भावात् ।

तदयं त्रिप्रकारोऽपि धर्मं सत्तासाधने न हेतुलक्षणभाक् । न चान्या गतिरस्ति । तस्मान्न सत्ता साध्यते । साधनत्वे पुनरस्या सामान्येन तन्मात्रव्यापिनि वस्तुधर्मे सिद्धसत्ताके धर्मिणि नासिद्धि । तेन च साध्यधर्मेण व्याप्तिर्यदि कथचिन्निश्चीयेत न विरोधव्यभिचाराविति नाय प्रसङ्ग । अनिश्चिताया तु व्याप्तौ धर्मिसत्ताश्रये वा तत्स्वभावतया गमको न कश्चिद् गमक स्यात् ॥

अत एव स्वधर्मेण व्याप्त

सिद्ध स्वभावो गमको

वाच्य । न हि प्रकाशतया प्रकाशयन् प्रदीपस्तद्रूपाप्रतिपत्तौ स्वामर्थक्रिया करोति ।

व्यापकस्तस्य निश्चित ॥१९४॥

गम्य स्वभाव

तद्धर्मनिश्चयादेव निश्चितो व्यापकत्वेन तस्य धर्मिणो धर्मो गम्य ।

तस्याय निवृत्तौ वा निवर्त्तक ।

तस्य व्याप्यस्य धर्मस्याय निवर्त्तको व्यापकधर्मं स्वय निवर्त्तमान । एव ह्ययमस्य व्यापक सिद्धो भवति यद्यस्याऽभावे न भवेत् ।

तदनेन द्विविधस्यापि साधनप्रयोगस्य गमकतालक्षणमुक्त वेदितव्यम् । द्विविधो हि प्रयोग साधर्म्येण वैधर्म्येण च यथाहुरन्य—अन्वयी व्यतिरेकी [22b]चेति । नानयोर्वस्तुत कश्चिद्भेदोऽस्त्यन्यत्र प्रयोगभेदात् । साधर्म्येणापि हि प्रयोगेऽर्थाद्वैधर्म्यगति । असति तस्मिन् साध्येन हेतोरन्वयाऽभावात् । तथा वैधर्म्येऽप्यन्वयगतिरसति तस्मिन् साध्याभावे हेत्वभावस्य सदेहादिति विस्तरेण वक्ष्याम ॥

अनित्यत्वे यथा कार्यमकार्यं वाऽविनाशिनि ॥१९५॥

अननोदाहरणमनयोर्दर्शयति । तत्रान्वयी—यत् किंचित् कृतक तत् सर्वमनित्य यथा घटादय । शब्दश्च कृतक इति । कृतकस्याऽनित्यत्वेन व्याप्ति प्रदर्श्य शब्दस्य च कृतकत्वे कथिते सामर्थ्यादेवाऽनित्य शब्द इति । तस्मान्नावश्यमिह पक्षनिर्देश इत्ययमन्वयिन प्रयोग ।

व्यतिरेक्यपि नानित्यत्वाभावे कृतकत्व भवति । शब्दश्च कृतक इति । सिद्धतत्स्वभावतया तदभावे न भवत कृतकत्वस्य च भावख्यातौ तदात्मन सतो भाव इति सामर्थ्यात् सिद्धि, पूर्ववत्र प्रतिज्ञावचनम् । अन्वयस्त्वर्थापत्त्या सिद्ध । न ह्यतदात्मनियतस्य तन्निवृत्तौ निवृत्ति । तस्मात्तन्नियम प्रसाध्य निवृत्तिर्वक्तव्या । सा चेत् सिध्यति, तदात्मनियम मर्थादेव [1]सूचयतीति सिद्धोऽन्वय ॥

[1] आक्षिपती०—क०

कथमिदानीं कृतकोऽवश्यमनित्य इति प्रत्येतव्यो यन्नैवमुच्यते । यस्मात्

अहेतुत्वाद्विनाशस्य स्वभावादनुबन्धिता ।

न हि भावा विनश्यन्तस्तद्भावे हेतुमपेक्षन्ते । स्वहेतोरेव विनश्वराणां भावात् । तस्माद् कश्चित् कृतक स प्रकृत्यैव नश्वर ॥

तथा हि

सापेक्षाणां हि भावानां नावश्यंभावितेष्यते ॥१९६॥

निरपेक्षश्च भावो विनाशे । सापेक्षत्वे हि घटादीनां केषांचिन्नित्यतापि स्यात् । येन

बाहुल्येऽपि हि[१] तद्धेतोर्भवेत् क्वचिदसंभव ।

यद्यपि बहुल विनाशकारणानि सन्ति तेषामपि हि स्वप्रत्ययाधीनसंनिधित्वान्नावश्यं संनिधानमिति कश्चिन्न विनश्येदपि । न ह्यवश्यं हेतव फलवन्तस्तेषां वैकल्यप्रतिबन्धसंभवात् ॥

एतेन व्यभिचारित्वमुक्तं कार्येऽव्यवस्थिते ॥१९७॥

सर्वेषां नाशहेतूनां हेतुमन्नाशवादिनाम् ।

इत्यन्तरश्लोक ॥

तदय भावोऽनपेक्षस्तद्भाव प्रति तद्भावनियत, असंभवत्प्रतिबन्धैव कारणसामग्री सकला कार्योत्पादने ।

नन्वनपेक्षिणामपि केषांचित् क्वचिन्नावश्य तद्भाव, भूमिबीजोदकसामग्र्यामपि कदाचिदङ्कुरानुत्पत्ते । न । तत्रापि सन्तानपरिणामापेक्षत्वात् । नैव भावस्य काचिद-पेक्षा । तत्राप्यन्त्या सामग्री याऽव्यवहिता कार्योत्पत्ते सा फलवत्येव । सैव च तत्राङ्कुरहेतु, अयस्तु पूर्वं परिणामस्तदर्थं एव । न च तां तत्र कश्चित् [२]प्रतिबन्धु समर्थ, एकत्र भावे विकारानुत्पत्ते । उत्पत्तौ वैकल्यहाने । तदात्मनश्चाप्रच्युतस्य तदुत्पादनं प्रति वैगुण्यं कारणस्याकुर्वाणस्य प्रतिबन्धहेतोरप्रतिबन्धकत्वात् ।

ननु च यवबीजादयोऽपि शाल्यङ्कुरे जन्ये न सापेक्षा, तदुत्पत्तिप्रत्ययानां कदाचित्तत्रापि संनिधानात् । कथं न सापेक्षा ? यावता स एवंषां स्वभावो नास्ति यस्तदुत्पादन शालिबीजस्यति । अतस्तत्स्वभावापेक्षा । एवं तर्हि कृतकानामपि केषांचित् सत्ता वा स एव स्वभावो नास्ति, यो विनश्वर । तस्मात्तत्स्वभावापेक्षत्वान्न विनश्वरा । शालिबीजादीनां स स्वभाव स्वहेतोरिति यो न तद्धेतु सोऽन्यस्वभाव स्यात् । नियतश्चानित्य स हेतुस्व-रूपेण प्रतीत एव । न च स्वभावनियमो नामाकस्मिको युक्तोऽनपेक्षस्य देशकालद्रव्यनियमा-योगात् । तथाऽत्रापि नियमहेतुर्वक्तव्यो येन इमे केचिदनश्वरात्मानो भावा जाता । न चात्र कश्चिन्नियामक स्वभावस्यास्ति ।

---

१ बाहुल्येऽपि चेत् तस्य—म० २ प्रतिबद्धु—म०

सर्वजन्मिनां विनाशसिद्धेर्जन्मिस्वभावो नाशीति चेत् । न [23a]वै जन्म नाशिस्वभावस्य हेतुः । न चाऽहेतौ स्वभावनियमः । तस्मान्नात्र कश्चिद्धेतौ स्वभावप्रविभागः । तदभावात् फलस्यापि नास्तीत्यसमानम् ।

सेयं निरपेक्षता विनाशस्य क्वचित् कदाचिच्च भावविरोधिनी तदभावं स्वभावेन साधयति । यो हि भावो निरपेक्षः स यदि कदाचिद्भवेत् क्वचिद्वा तत्कालद्रव्यापेक्ष इति निरपेक्ष एव न स्यादित्युक्तम् । स तर्हि नश्वरः स्वभावो निरपेक्ष इत्यहेतुकः स्यात् । नाहेतुकः, सत्ताहेतोरेव भावात् तथोत्पत्तेः । सतो हि भवतस्तादृशस्यैव भावात् ।

नावश्यं सतः कुतश्चिद्भाव इति चेत् । आकस्मिकी तर्हि सत्तेति । नेयं कस्यचित् कदाचित् क्वचिद्विरमेत् । तद्धि किंचिदुपलीयेत न वा येस्य यत्र किंचित् प्रतिबद्धमप्रतिबद्धं वा । सेयं सत्ताऽप्रतिबन्धिनी चेत् । न नियमवती स्यात् । तस्मान्नेयमाकस्मिकी क्वचित् ।

कथं तर्हीदानीमहेतुको विनाश उक्तः ? जातस्य तद्भावेऽन्यानपेक्षणात् । उक्तं चात्र 'न विनाशो नामाऽन्य एव कश्चिद्भावाद्भाव एव हि नाशः । स एव ह्येकक्षणस्थायी जातः' इति । तमस्य मन्दाः स्वभावमूर्ध्वं व्यवस्यन्ति, न प्राक्, दर्शने[ऽपि] पाटवाभावादिति । तद्दर्शनं पश्चाद्व्यवस्थाप्यते । विकारदर्शनेनेव विषभङ्गं ।

तदयं सत्ताव्यतिरेकेण नान्यत् किंचिद्विनाशोऽपेक्षत इति तद्व्यापी ॥

कथं पुनरेतद् गम्यते निरपेक्षो विनाश इति ?

असामर्थ्याच्च तद्धेतौ

अभावकारिणः क्रियाप्रतिषेधाच्चेति चशब्दात् । कथमसामर्थ्यम् ? सिद्धे हि भावे कारको न स करोति । नाप्यन्यक्रियाया तस्य किंचिदिति तदतद्रूपाकरणाच्चाकिंचित्करो नापेक्ष्यते ।

कथं क्रियाप्रतिषेधः ? विनाश इति हि भावाभावं मन्यन्ते । तदयं विनाशहेतुरभावं करोतीति प्राप्तम् । तत्र यद्यभावो नाम कश्चित् कार्यं स्यात् स्वभावः, स एव भाव इति नाभावः स्यात् । तस्मादभावं करोतीति क्रियाप्रतिषेधोऽत्र(ऽस्य) कृतः स्यात् । तथाऽप्ययमकिंचित्करः किमित्यपेक्षत इति सिद्धा विनाशं प्रत्यनपेक्षा भावस्य ॥

तस्माद्—

भवत्येव स्वभावतः ॥१९८॥

यत्र नाम भवत्यस्मादन्यत्रापि स्वभावतः ।

सोऽयं क्वचिद्भवन्दृष्टोऽनपेक्षत्वात् स्वभावत एव भवति तथान्यत्रापि स्वभावभावी विशेषाभावाविशेषादिति ॥

या काचिद्भावविषया द्विधैवानुमितिस्ततः[1] ॥१९९॥
स्वसाध्ये कार्यभावाभ्यां सबन्धनियमात्तयोः ।

तस्माद् द्विप्रकारैव वस्तुविषयानुमितिः कार्यलिङ्गा स्वभावलिङ्गा च । यथास्व व्यापिनि साध्ये तयोरेव प्रतिबन्धाल्लिङ्गयोर्लिङ्गिनि यथोक्तं प्राक् ॥

प्रवृत्तेर्बुद्धिपूर्वत्वात्तद्भावानुपलम्भने ॥२००॥
प्रवर्त्तितव्यं नेत्युक्ताऽनुपलब्धेः प्रमाणता ।

तृतीयस्तु हेतुरनुपलब्धिरविशेषेण क्वचिदर्थे गमक इत्युच्यते ॥

असन्निश्चयशब्दव्यवहारप्रतिषेधे हि सर्वैवानुपलब्धिर्लिङ्गम् । सन्निश्चयाद्धि शब्दव्यवहाराः प्रवर्त्तन्ते । [तस्मात्तेः] प्रवृत्तिरित्युक्ता । तथा ह्यनुपलब्धिरेवासत्त्वमित्युक्तम् । तच्च प्रतिपत्तृवशात् न वस्तुवशात् । तावद्धि स भावोऽस्य नास्ति यावदप्रतिपत्तिः, सताऽपि तेन तदर्थाकरणात् । वस्तुतस्त्वनुपलभ्यमानो न सन्नासन्, सतामपि स्वभावादिविप्रकर्षात्कदाचिदनुपलम्भात् । तस्याऽसत्स्वपि तुल्यत्वात् । तदेतत्प्रतिपत्तुः प्रमाणाभावान्निवृत्तं सत्त्वमनुपलब्धिलक्षणं स्वनिमित्तान् शब्दव्यवहारान् निवर्त्तयति ।

तेन याऽपीयमनुपलब्धिरुपलब्धिलक्षणप्राप्ताना वस्तुतोऽप्यसत्त्वरूपा, अप्रवृत्तियोग्यत्वात्, तस्या अप्येतत्तुल्यम्

[2]प्रामाण्यमत्र विषयेऽसन्निश्चयफलाऽपि सा ॥२०१॥

असत्ता[23b]साधनेऽपि प्रमाण ए(षैे)व—न ह्यस्ति सम्भवो यदुपलब्धियोग्य सत्स्वेष्वन्येषु कारणेषु सन्नोपलभ्येत ॥

न पुनः पूर्वाऽसत्तासाधनी यस्मात्

[3]शास्त्राधिकारेऽसबद्धा बहवोऽर्था अतीन्द्रियाः ।
अलिङ्गाश्च कथं तेषामभावोऽनुपलब्धितः ॥२०२॥

सोऽयमसत्ता साधयन्ननुपलब्धिमात्रेण सर्वार्थाना प्रमाणत्रयनिवृत्त्या साधयेत् । तत्र न शास्त्रनिवृत्तिरभावसाधनी, तस्य क्वचिदनधिकारे[ऽ]प्रवृत्तेः । शास्त्रं हि प्रवर्त्तमानं कंचित् पुरुषार्थसाधनमुपायमाश्रित्य प्रवर्त्तते अन्यथाऽनवद्यप्रलापस्याप्रामाण्यात् । तत्र च प्रकरणे बहवोऽर्था नावश्यं निर्देश्याः यथा—प्रत्यासन्ननियता काश्चित् पुरुषाणां चेतोवृत्तयः अनियतनिमित्तभाविन्यः, कालदेशव्यवहिता वा प्रकरणानुपयोगिनो द्रव्यविशेषाः । न तान् शास्त्र

[1] ०विषयानुमिति द्विविधैव सा—म०

[2] मुद्रितवृत्तौ कारिकातोऽयं नोद्धृतः । किन्तु 'प्रामाण्यमित्यादिना व्याचष्टे' इति वृत्त्यनुरोधात् कारिकांशम् ।

[3] शास्त्राधिकाराऽसंबद्धा—क०, म० ।

विपयीकरोति । न च तयाविप्रकृष्टेपु स्वसामर्थ्योपधानात् ज्ञानोत्पादनशक्तिरस्ति । न चावश्यमेपा कार्योपलम्भो येनानुमीयेरन् । न च ते प्रमाणत्रयनिवृत्तावपि न सन्तीति शक्यन्ते व्यवसातुम् । तस्मान्न सर्वानुपलब्धि साधनी निवृत्तिनिश्चयस्य ॥

तदियम्

शदसन्निश्चयफला नेति स्याद्वाऽप्रमाणता ।

नैवेयमनुपलब्धि प्रमाण व्यवसायफलत्वात् प्रमाणानाम् । न हि प्रवृत्तिनिपेधेऽपीय निःशङ्कपरिच्छेद चेत करोति । सशयादपि क्वचिल्लोकस्य प्रवृत्ते । तयात्वे तन्निरवद्य यदि निश्चयपूर्वं व्यवहरेदिति सेयमप्रवृत्तिफला प्रोक्ता ॥

प्रमाणमपि काचित् स्याल्लिङ्गातिशयभाविनी ॥२०३॥

अत्र न सर्वानुपलब्धिरप्रमाणम् । काचित् प्रमाणमपि लिङ्गविशेपभाविनी यथोदाहृता प्राक् ॥

यत् पुनरुक्तमप्रमाणमनुपलब्धिरिति

स्वभावज्ञापकाऽज्ञानस्याय न्याय उदाहृत ।

यस्य कस्यचित् स्वभावो नोपलभ्यते देशादिविप्रकर्षात् न स तदनुपलम्भमात्रेणासन्नाम यथोक्त प्राक् । योऽपि ज्ञापकस्य लिङ्गस्य(स्या)भावादतीन्द्रिय प्रतिक्षिप्यतेऽर्थ, स्वभावविशेपो वा, यथा नास्ति विरक्त चेत देवता विशेषा वा, नास्ति दानहिंसाविरतिचेतना(सा)मभ्युदयहेतुनेति प्रत्यक्षेऽप्यर्थे फलस्यानन्तर्याभावादतत्फलसाधर्म्याद्विपर्यस्तोऽपवदेतापि । न तावता तदभाव एव, व्यवहितानामपि हेतो फलानामुत्पत्तिदर्शनात्, मूपिकाऽलर्कविपविकारवत् तद्भावे विरोधाभावादनानुपलब्धिमात्रमप्रमाणम् ।

भावे किं प्रमाणमिति चेत् । अत एव सशयोऽस्तु, भवेद्वा प्रमाणमित्यप्रतिक्षेप । तदत्र केपाचिदर्थाना स्वभावाना वा दर्शनपाटवाभावात् कारणाना कार्योत्पादननियमाभावाच्च भवेत् ज्ञापकासिद्धि । नैपता तदभाव, पुन पर्यायेण केपाचिदभिव्यक्ते ॥

कार्यं तु कारका[ज्ञा]नमभावस्यैव सापकम् ॥२०४॥

स्वभावाऽभावे साध्ये तदनुपलम्भ एवाऽप्रमाणमुच्यते, कारकानुपलम्भस्तु प्रमाणमेव । न ह्यस्ति सभवो यदसति कारणे कार्यं स्यात् ।

ननु कदाचित् कारणविनाशेऽपि कार्यस्थितिर्दृष्टा । न ब्रूम कारणस्थितिकालभावि कार्यमिति । हेतुरहिता तु भावोत्पत्तिर्नास्तीत्युच्यते । न च तथा स्थायी भावस्तदुपादान । पारम्पर्यात् तु सन्तानोपकारात् तत्कार्यव्यपदेश । यद्यस्य कथचिदभाव सिध्येत् तत्फल नास्तीति निश्चीयते ॥

स्वभावानुपलम्भश्च स्वभावेऽर्थस्य लिङ्गिनि ।

[24a]स्वभावाभाव एव लिङ्गिनि । स्वभावानुपलम्भोऽपि कश्चित् प्रमाणमेव यद्यनुपलभ्यमानो व्यापकः स्वभावोऽस्य सिद्धः स्यात् । यथा वृक्षत्वं शिंशपायाः ॥

तदभावः प्रतीयेत हेतुना यदि केनचित् ॥२०५॥

यद्यस्य स्वभावस्य व्यापकस्य वाभावः कुतश्चिद् गमकाद्धेतोः सिध्येत्, सोऽयमसन्नेव स्वं कार्यं व्याप्यं वा निवर्त्तयति । तदभावासिद्धौ निवर्त्त्येऽपि संशयात् ॥

कथमिदानीं भावस्य स्वयमनुपलब्धेरभावसिद्धिः ?

दृश्यस्य दर्शनाभावकारणाऽसम्भवे सति ।
भावस्यानुपलब्धस्य भावाभावः प्रतीयते ॥२०६॥

भावो हि यदि भवेद् यथास्वं ग्राहकेण करणेनोपलभ्य एव भवेत् । स दर्शनप्रतिबन्धिषु व्यवधानादिष्वसत्सूपलभ्यत एवानुपलब्धस्त्वसन्निति निश्चीयते । तादृशः सत उपलम्भाऽव्यभिचाराद् । अयमेव हेतुर्हेतुव्यापकयोरभावेऽपि वेदितव्यः ॥

विरुद्धस्य च भावस्य भावे तद्भावबाधनात् ।
तद्विरुद्धोपलब्धौ स्यादसत्ताया विनिश्चयः ॥२०७॥

यो हि भावो येन सह नावतिष्ठते, तदुपादानयोरन्योन्यवैगुण्याश्रयत्वेनारम्भविरोधात्, तयोर्विरुद्धयोरेकस्य भावेऽप्यन्याऽभावगतिर्भवति यथोक्तं प्राक् ।

इयमनुपलब्धेर्न पृथग्व्यवस्थाप्यते, तत एव विरोधगतेः । विरोधाच्चाभावसाधनात् ।

भवतु नामैवंविधाया अनुपलब्धेरभावगतिः । सा पुनः कथमनुमानम् ? कथं च न स्यात् ? दृष्टान्तानपेक्षणात् । न ह्यस्याः कश्चिद् दृष्टान्तोऽस्ति । किं न निरुपाख्यं व्योमकुसुमादि दृष्टान्तः ? तदसत् कथमवगन्तव्यम्, येनैवं स्यात् ? अनुपलब्धेरेवेति चेत् । तत्र कथमदृष्टान्तिकाऽसत्तासिद्धिः ? सदृष्टान्तत्वे वाऽनवस्थाप्रसङ्गः । तथा चाप्रतिपत्तिः । तन्निरुपाख्याऽभावसिद्धिवदन्यत्रापि दृष्टान्ताऽनपेक्षणादननुमानम् ।

शृण्वन्नपि देवानांप्रियो नावधारणपटुः । निमित्तं ह्यसच्छब्दव्यवहाराणामुपलभ्यानुपलब्धिः । सा स्वसन्निधानात् स्वनिमित्तानेतान् साधयतीति स्वनिमित्तसामग्रीयोग्यसन्निधानं सर्वोऽत्र दृष्टान्तः । असत्ता पुनरस्यानुपलब्धिरेव । अत एव (एवेयं) कारणात् कार्यानुमानलक्षणात्(णेति) स्वभावहेतावन्तर्भवतीति वक्ष्यामः ।

सच्छब्दव्यवहारप्रतिषेधेऽपि प्रमाणनिवृत्त्या निमित्तवैकल्याऽभाविनोऽङ्कुरादयो दृष्टान्ताः न केवलं निरुपाख्यम् । निरुपाख्येऽपीयमेव प्रवृत्तिर्निषिध्यते । अनुपलब्धिरसत्ताऽसत्ता सिद्धैव । सोऽयं मूढो निमित्तं तदभावं वाभ्युपगम्य प्रवृत्तिनिवृत्ती विनोदयन् यथाभ्युपगमं प्रतिपाद्यते निरुपाख्यवदन्यत्रेति ।

स एव तावदुपलभ्याभावः कथं सिद्ध इति चेत् । एतदुत्तरत्र वक्ष्यामः ।

अन्यत्रापि ह्यनुमाने साध्यधर्मेण व्याप्तं साधनमिच्छन् किमिति दृष्टान्तेन प्रत्याय्यो व्याप्यनिर्देशादेव व्याप्नुवतः सिद्धेः ? निश्चितार्थस्यापि स्मृत्यर्थो दृष्टान्त इति चेत् । तदितरत्र समानम् । सोऽयमन्यत्रानुपलम्भमात्रादसद्व्यवहारं प्रतिपद्यमानोऽपीह व्यामूढ इति स्म(स्मा)र्यते ॥

अथ यदिदं 'न सन्ति प्रधानादयोऽनुपलब्धेरिति' तत्र कथमसद्व्यवहारविधिः, सद्व्यवहार-निषेधो वा ? कथं च न स्यात् ? तदर्थप्रतिषेधे धर्मिवाचिनोऽप्रयोगादभिधानस्य निर्विषयस्य च प्रतिषेधस्यायोगात् । नैष दोषो यस्माद्

अनादिवासनोद्भूतविकल्पपरिनिष्ठितः ।
शब्दार्थस्त्रिविधो[1] धर्मो भावाभावोभयाश्रितः ॥२०८॥

तस्मिन् भावानुपादाने साध्येऽस्यानुपलम्भनम् ।
तथा हेतुर्न तस्यैवाभावः शब्दप्रयोगतः ॥२०९॥

निवेदितमेतद्यथा नैते शब्दाः [24b] स्वलक्षणविषयाः, अनादिवासनाप्रभवप्रतिभासि-नमर्थं विषयत्वेनात्मसात् कुर्वन्ति । वक्तुः श्रोतुश्च तद्विकल्पभाजः, यथाप्रतिभासिवस्तु-प्रतिपादनसमीहाप्रयोगात्, तदाकारविकल्पजननाच्च । न चोपादानकार्यप्रत्ययाऽप्रतिभासि रूपं शक्यं तद्विषयत्वेनावसातुम् । स तु विकल्पः सदसदुभयप्रत्ययाहितवासनाप्रभव इति तत्प्रतिभास्याकाराध्यवसायवशेन च भावाभावोभयधर्म इत्युच्यते । तदत्र धर्मिणि व्यवस्थिताः सदसत्त्वं चिन्तयन्ति 'किमयं प्रधानशब्दप्रतिभास्यर्थो भावोपादानो न वेति' तस्य भावानु-पादानत्वे साध्ये स एव प्रत्यात्मवेद्यत्वादप्रतिक्षेपार्होऽर्थो धर्मी । न च स एवार्थः स्वलक्षणमिति शक्यं वक्तुम्, असम्प्राप्तनिरुद्धयोरप्यर्थयोस्तस्यानपायात् । वस्तुविपरीताकार[ाभि]निवेशिष्वपि तीर्थान्तरीयप्रत्ययेषु भावात् ॥

परमार्थैकतानत्वे शब्दानामनिबन्धना ।
न स्यात् प्रवृत्तिरर्थेषु दर्शनान्तरभेदिषु ॥२१०॥
अतीताऽजातयोर्वापि न च स्यादनृतार्थता ।
वाचः कस्याश्चिदित्येषा बौद्धार्थविषया मता ॥२११॥
इति सङ्ग्रहश्लोकौ ॥

तस्य च यथासमीहितरूपानुपादानत्वे साध्ये तथानुपलम्भोऽस्य धर्मोऽस्तीति न साधन-धर्मासिद्धिः । न पुनरनायमेव शब्दविकल्पप्रतिभास्यर्थोऽपह्नूयते, तस्य बुद्धावुपस्थापनाय शब्दप्रयोगात्, तदभावे तदयोगात् ॥

अपि च—

शब्दार्थापह्नवे साध्ये धर्माधारनिराकृतेः ।
न साध्यः समुदायः स्यात् सिद्धो धर्मश्च केवलः ॥२१२॥

[1] ०विधो धर्मी भावाभावोभयाश्रय—का० म०

यदि हि शब्दार्थ एवापोह्यत प्रधानशब्दवाच्यस्य धर्मिण एव निराकरणात निराधार साध्यधर्मं स्यात्। तदयमाधारव्यवच्छेदाऽनपेक्षो न विवादाश्रय इति नोपन्यसनीय एव स्यात ॥

किं च—

सदसत्पक्षभेदेन शब्दार्थानपवादिभि ।
वस्त्वेव चिन्त्यते ह्यत्र प्रतिबद्ध फलोदय ॥२१३॥

अर्थक्रियाऽसमर्थस्य विचारै किं तदर्थिनाम् ।
षण्ढस्य [१]रूपवैरूप्ये कामिन्या किं परीक्षया ॥२१४॥

न हि शब्दार्थं सन्नसन वा कंचित पुरुषार्थं तु उपरुणद्धि समादधाति वा । यथाऽभिनिवेशमतत्त्वात । यथातत्त्व चासमीहितत्वात । तस्मादय प्रवर्त्तमान सर्वदा सदसद्विन्तायामवधीरितविकल्पप्रतिभासो वस्त्वेवाधिष्ठानीकरोति, यत्राय पुरुषार्थं प्रतिबद्ध यथाग्नौ शीतप्रतीकारादि । न ह्यत्र शब्दार्थ समर्थस्तदनुभवाप्तावपि तदभावात् । तदयमर्थक्रियार्थी तदसमर्थं प्रति न दत्तानुयोगो भवितु युक्त । न हि वृषस्यन्ती षण्ढस्य रूपवैरूप्यपरीक्षायामवधत्ते ॥

यत् पुनरेतदुक्तम्—'कल्पितस्यानुपलब्धि धर्म' इति तस्य कोऽर्थ ?

शब्दार्थ कल्पनाज्ञानविषयत्वेन कल्पित ।
धर्मो वस्त्वाश्रयाऽसिद्धिरस्योक्तो[२] न्यायवादिना ॥२१५॥

कल्पनाविषयत्वाच्छब्दार्थ एव कल्पितस्तस्य वस्त्वाश्रयानुपलब्धिधर्म इत्यभिप्राय इति।

यदुक्तम्—'न प्रमाणत्रयनिवृत्तावपि भावाभावसिद्धि' इति तन्मा भूदन्यत्र प्रमाणनिवृत्तौ निवृत्ति, तयोरसकलविषयत्वात । आगम पुनर्न किंचिन्न व्याप्नोति । तन्निवृत्ति कथ न गमिकेति ? उक्तमत्र—'नागमेषु सर्वार्था उपनिबध्यन्ते, अप्रकरणापन्नत्वादिति' ॥

अपि च

नान्तरीयकताऽभावाच्छब्दाना वस्तुभि सह ।
नार्थसिद्धिस्ततस्ते हि वक्त्रभिप्रायसूचका ॥२१६॥

न हि शब्दा यथाभाव वर्तन्ते यतस्तेभ्योऽर्थप्रकृतिर्निश्चीयत । ते हि वक्तुर्विवक्षावृत्तय इति तन्नान्तरीयकास्तामेव गमयेयु । न च पुरु[25a]षेच्छा सर्वा यथार्थभाविन्य । न च तदप्रतिबद्धस्वभावो भावोऽन्य गमयति ॥

यत्तर्हीदम्—
"आप्तवादाऽविसंवादसामान्यादनुमानता' [का० २१९]

---

[१] रूपे—म०
[२] स्योक्ता—क० म०

इत्यागमस्यानुमानत्वमुक्तम्, तत् कथम्? नायं पुरुषोऽनाश्रित्यागमप्रामाण्यमासितुं समर्थोऽप्रत्यक्षफलानां केषांचित् प्रवृत्तिनिवृत्त्योर्महानुशंसाऽपायश्रवणात्, तदभावे विरोधादर्शनाच्च । तत्सति प्रवर्त्तितव्ये वरमेवं प्रवृत्त इति परीक्षया प्रामाण्यमाह ।

तच्च

सम्बद्धानुगुणोपायं पुरुषार्थाभिधायकम् ।
परीक्षाधिकृतं वाक्यमतोऽनधिकृतं परम् ॥२१७॥

सम्बद्धो(न्धो) वाक्यानामेकार्थोपसंहारोपकार । दशदाडिमादिवाक्यानामिवानुपसंहार एवान्यथा वक्तुर्वैगुण्यमुद्भावयेत् । अशक्योपायफलानि च शास्त्राणि फलार्थी नाद्रियेत विचारयितुम्, अपुरुषार्थफलानि च । विषशमनाय तक्षकफणारत्नालङ्कारोपदेशवत्, काकदन्तपरीक्षावच्च । तद्विपर्ययेणोपसंहारवच्छक्योपायं पुरुषार्थाभिधायि च शास्त्रं [1]परीक्षेतान्यथानर्थकयुक्तरूपत्वात् । तद्यदि परीक्षाया न विसंवादभाक् प्रवर्त्तमानं शोभते ॥

कः पुनरस्याविसंवादः ?

प्रत्यक्षेणानुमानेन द्विविधेनाप्यबाधनम् ।
दृष्टादृष्टार्थयोरस्याऽविसंवादस्तदर्थयोः ॥२१८॥

प्रत्यक्षेणाऽबाधनं प्रत्यक्षाभिमतानामर्थानां तथाभावः । यथा नीलादिसुख[दुःख]निमित्तोपलक्षणरागादिबुद्धीनाम् । अतथाभिमतानां चाऽप्रत्यक्षता । यथा शब्दादिरूपसंनिवेशिनां सुखादीनाम्, द्रव्यकर्मसामान्यसमवायादीनां च । तथाऽनागमापेक्षाऽनुमानविषयाभिमतानामनुमेयानां च तथाभावः । यथा चतुर्णामार्यसत्यानाम्, आत्मादीनां च । आगमापेक्षानुमानेऽपि—यथा रागादिरूपम्, तत्प्रभवं चाधर्ममभ्युपगम्य तत्प्रहाणाय स्नानाग्निहोत्रादेरनुपदेशः । सेयं शक्यपरिच्छेदाऽशेषविषयशुद्धिरविसंवादः ॥

आप्तवादाविसंवादसामान्यादनुमानता ।
बुद्धेरगत्याभिहिता परोक्षेऽप्यस्य गोचरे ॥२१९॥

तस्यास्यैवंभूतस्याप्तवादस्याविसंवादसामान्याददृष्टव्यभिचारस्य प्रत्यक्षानुमानाऽगम्येऽप्यर्थे प्रतिपत्तेस्तदाश्रितत्वात् तदन्यप्रतिपत्तिवदविसंवादोऽनुमीयते । ततः शब्दप्रभवाऽपि सती न शाब्दवदभिप्रायं निवेदयत्यपेत्यर्थाविसंवादादनुमानमपि ॥

अथवाऽन्यथाऽऽप्तवचनस्याऽविसंवादादनुमानत्वमुच्यते ।

हेयोपादेयतत्त्वस्य सोपायस्य प्रसिद्धितः ।
प्रधानार्थाऽविसंवादादनुमानं परत्र वा ॥२२०॥

हेयोपादेयतदुपायानां तदुपदिष्टानामवैपरीत्यमविसंवादो यथा चतुर्णामार्यसत्यानां वक्ष्य-

[1] परीक्ष्यते—क०

माणनीत्या तस्यास्य पुरुषार्थोपयोगिनोऽभियोगार्हस्य ऽविसवादात्, विषयान्तरेऽपि तथात्वोपगमो न विप्रलम्भाय, अनुपरोधात निष्प्रयोजनवितथाभिधानवैफल्याच्च वक्तु । तदेतदगत्योभयथाऽप्यनुमानत्वमागमस्योपवर्णितम्—वरमागमात् प्रवृत्तावेव प्रवृत्तिरिति । न खल्वेवमनुमानमनु-(न)पायमनान्तरीयकत्वादर्थेषु शब्दानामिति निवेदितमेतत् ॥

पुरुषातिशयापेक्षं यथार्थमपरे विदु ।

यथार्थदर्शनादिगुणयुक्तपुरुष आप्त । तत्प्रणयनमविसवाद इत्यन्ये ।

दृष्टोऽयमर्थ शक्येत ज्ञातु सोतिशयो यदि ॥२२१॥

सर्व एवायमागममनागम वा प्रवृत्तिकामोऽन्वेषते प्रेक्षापूर्वकारी न व्यसनेन—अपि ना[25b]मातोऽनुष्ठेय ज्ञात्वा प्रवृत्तोऽर्थवान् स्यामिति । स शक्यदर्शनाऽविसवादप्रत्ययेनान्यत्रापि प्रवर्तेत एवप्रायत्वाल्लोकव्यवहारस्य ॥

पुरुषपरीक्षया तु प्रवृत्तावप्रवृत्तिरेव, तस्य तथाभूतस्य ज्ञातुमशक्यत्वात्, नानिष्टे, तादृशामवितथाभिधानात् । तथाहि—

अयमेव न वेत्यन्यदोषाऽनिर्दोषताऽपि वा ।
दुर्लभत्वात् प्रमाणानां दुर्बोधेत्यपरे विदु ॥२२२॥

चैतसेभ्यो हि गुणदोषेभ्य पुरुषा सम्यग्मिथ्या[1]प्रवृत्तय । ते चातीन्द्रिया स्वप्रभवकायवाग्व्यवहारानुमेया स्यु । व्यवहाराश्च प्रायशो बुद्धिपूर्वमन्यथाऽपि कर्तुं शक्यन्ते, पुरुषेच्छावृत्तित्वात, तेषा च चित्राभिसन्धित्वात । तदय लिङ्गसकरात् कथमनिश्चिन्वन् प्रतिपद्येत ॥

अथ किं नैव स तादृश पुरुषोऽस्ति यो निर्दोष ?

सर्वथा सविपक्षत्वात् निर्ह्रासातिशयश्रिताम्[2] ।
सात्मीभावात् तदभ्यासाद्धीयेरन्नाश्र(स्र)वा क्वचित् ॥२२३॥

स तु प्रहीणाश्र(स्र)वो दुर्ज्ञान । दोषा हि निर्ह्रासातिशयधर्माणो विपक्षाभिभवोत्कर्षापकर्षं साधयन्ति ज्वालादिवत । ते हि विकल्पप्रभवा सत्यप्युपादाने कस्यचिन्मनोगुणस्याभासादपकर्षिण तत्पाटवे निरन्वयविनाशधर्माण स्युर्ज्वालादिवदेव । तेन स्यादपि निर्दोष ॥

कथ निर्दोषो नाम ? यावता दोषविपक्षसात्मत्वेऽपि दोषसात्मनो विषसोत्पत्तिवत् यथाप्रत्ययं दोषोत्पत्तिरपि । नायं दोष । यस्मात्—

निरुपद्रवभूतार्थस्वभावस्य विपर्ययै ।
न बाधा यत्नवत्त्वेऽपि बुद्धेस्तत्पक्षपातत ॥२२४॥

[1] प्रथमपृष्ठत एतत्पर्यन्तं श्रीसाङ्कृत्यायनेन तिब्बतीभाषात स्वसपादितवृत्तौ अनूदितम्—द्रष्टव्या—स्व० टिप्पणी सं० १ पृ० ३९७

[2] ०शयाश्रिता—स्व० । नास्त्येव पाठान्तरं मूलमनुसारि । ०सात भित—स्व० अनुद्धमेतत् ।

न हि स्वभावो यत्नेन विना निवर्त्तयितुं शक्यः । श्रोत्रियकापालिकघृणावत् । यत्नश्च प्राप्यनिवर्त्यंयोः स्वभावयोर्गुणदोषदर्शनेन क्रियेत । तच्च विपक्षसात्मानः पुरुषस्य दोषेषु न संभवति । तस्य निरुपद्रवत्वात् । सर्वदोषहाने १, पर्यवस्थानजन्मप्रतिबद्धत्वस्य विवेकात् २, प्रशमसुखरसस्यानुद्वेजनाच्च ३ । अभूतार्थं खल्वप्युपादानबलभावि सन्तानस्य विपर्ययोपादानान्न स्यात् । न तु भूतार्थं वस्तुबलोत्पत्तेः । अभूतार्थाश्च दोषाः न प्रतिपक्षसात्म्यबाधिनः । तस्मान्न पुनर्दोषोत्पत्तिः । यत्नेऽपि बुद्धेर्गुणपक्षे पातेन प्रतिपक्ष एव यत्नाधानात् परीक्षावतो विशेषेणादुष्टात्मनः ॥

कः पुनरेषां दोषाणां प्रभवो यत्प्रतिपक्षाभ्यासात् प्रहीयन्ते

सर्वासां दोषजातीनां जातिः सत्कायदर्शनात् ।
साऽविद्या तत्र तत्स्नेहस्तस्माद् द्वेषादिसंभवः ॥२२५॥

न हि 'नाहं न ममेति' पश्यतः परिग्रहमन्तरेण क्वचित् स्नेहः । न चाऽननुरागिणः क्वचिद् द्वेषः । आत्मात्मीयानुपरोधिनि, उपरोधप्रतिघातिनि च तदभावात् । तस्मात् समानजातीयाभ्यासजमात्मदर्शनमात्मीयग्रहं प्रसूते । तौ च तत्स्नेहम् । स द्वेषादीनि[ति] सत्कायदर्शनजाः सर्वे दोषाः तदेव चाऽज्ञानमित्युच्यते ॥

मोहो निदानं दोषाणामत एवाभिधीयते ।
सत्कायदृष्टिरन्यत्र तत्प्रहाणे प्रहाणतः ॥२२६॥

मोहं दोषनिदानमाहुरमूढस्य दोषानुत्पत्तेः । पुनरन्यत्र सत्कायदृष्टिम् । तच्चैतत् प्रधाननिर्देशे सति स्यात्, अनेकजन्मना दोषाणामेकोत्पत्तिविरोधात् । न च द्वयोः प्राधान्ये एकैकनिर्देशः परभागभाक् । उभयथाप्येकनिर्देशे न विरोधः । प्राधान्यं पुनस्तदुपादानत्वेन तत्प्रहाणे दोषाणां प्रहाणात् । तस्मात् सम्भवति सत्कायदर्शनजन्मनां दोषाणां तत्प्रतिपक्षनैरात्म्यदर्शनात् प्रहाणम् । स तु क्षीण[26a]दोषो दुरन्वयो यदुपदेशादयं प्रतिपद्येत ॥

मा भूत् पुरुषाश्रयं वचनमागमः प्रणेतुर्दुरन्वयत्वात् ।

गिरां मिथ्यात्वहेतूनां दोषाणां पुरुषाश्रयात् ।
अपौरुषेयं सत्यार्थमिति केचित् प्रचक्षते ॥२२७॥

न खलु सर्व एवागमः समाश्वविप्रलम्भः । विप्रलम्भहेतूनां दोषाणां पुरुषाश्रयादपौरुषेयं सत्यार्थमित्येके । कारणाभावो हि कार्याभावं साधयति ॥

य एववादिनस्तानेव प्रति

गिरां सत्यत्वहेतूनां गुणानां पुरुषाश्रयात् ।
अपौरुषेयं मिथ्यार्थं किं नेष्यते प्रचक्षते ॥२२८॥

यथा रागादिपरीतः पुरुषो मृषावादी दृष्टस्तथा दयाधर्मतादिगुणयुक्तः सत्यवाक् । तद्यथा वचनस्य पुरुषाश्रयात् मिथ्यार्थता, तथा सत्यार्थताऽपीति । स निवर्त्तमानस्तामपि

निवर्तयतीत्यानर्थक्यं स्यात् । विपर्ययो वा । न हि शब्दाः प्रकृत्याऽर्थवन्तः, समयास्ततोऽर्थख्यातेः कायसंज्ञादिवत् । अप्रातिकूल्यं तु योग्यता, समये तदिच्छाप्रणयनात्, निसर्गसिद्धेष्विच्छावशात् प्रतिपादनायोगात् । तेऽनर्थकाः पुरुषसंस्कारादर्थवन्तः स्युः । तत्संस्कार्यतैव चैषां पौरुषेयता युक्ता नोत्पत्तिः । तत एवार्थविप्रलम्भात् । उत्पत्तिरप्यन्यथा समितो नोपरोधी, तदन्यपुरुषधर्मवत् । तदयं निवर्तमानः स्वकृतसमयसम्भवामर्थप्रतिभां निवर्तयति । तत्कुतस्तन्निवृत्त्या सत्यार्थता ?

अथ पुनरुत्पत्तिरेव पौरुषेयता, न समयाख्यानम्—

अर्थज्ञापनहेतुर्हि संकेतः पुरुषाश्रयः ।
गिरामपौरुषेयत्वेऽप्यतो मिथ्यात्वसम्भवः ॥२२९॥

किं ह्यस्यापौरुषेयतया यतो हि समयादर्थप्रतिपत्तिः, स पौरुषेयो वितथोऽपि स्यात् । शीलसाधनस्वर्गवचनं तदन्यथासमयेन विपर्यासयंस्तेनाप्ययथार्थमपि प्रकाशनसम्भवात् स एव दोषः ।

सम्बन्धाऽपौरुषेयत्वे स्यात् प्रतीतिरसंविदः ।

स्यादेतत्—अकार्यसम्बन्धा एव शब्दाः । न तेऽर्थेषु पुरुषैरन्यथा विपर्यस्यन्ते तेनादोष इति । किमिदानीं संकेतेन ? स हि सम्बन्धो यतोऽर्थप्रतीतिः । स चेदपौरुषेयो नायं समयमपेक्षेत । अप्रतीत्याश्रयो वा कथं सम्बन्धः ?

संकेतात्तदभिव्यक्तावसमर्थाऽन्यकल्पना ॥२३०॥

न वै सम्बन्धो विद्यमानोऽप्यनभिव्यक्तः प्रतीतिहेतुः । संकेतस्त्वेनमभिव्यनक्ति । स तर्हि सिद्धोपस्थायी किमकारणं पोष्यते ?

नन्वियान् सम्बन्धस्य व्यापारो यदर्थप्रतीतिजननम् । तत् समयेनैव कृतमिति । समर्थं नाऽयोग्ये समयः समर्थ इति योग्यता तत्सम्बन्धश्चेत् । तत् किं वै शब्दः सम्बन्धोऽस्तु । समर्थं हि रूपं शब्दस्य योग्यता, कार्यकरणयोग्यत्वात् । सा चेदर्थान्तरं किं शब्दस्येति सम्बन्धो वाच्यः । योग्यतोपकार इति चेत् । न । नित्याया निरतिशयत्वात् । तत्राप्यनिष्प्रसङ्गादुपकारसिद्धेः । योग्यतायां च स्वतो योग्यत्वेऽर्थ एव किं नेष्यते ?

समयस्तर्हि कथं शब्दार्थसम्बन्धः ? पुरुषेषु वर्त्तं । नाभिधायी सिद्धाना कश्चित् सम्बन्धोऽभेदप्रसङ्गात्, अनपेक्षणाच्च । अर्थविनाप्यसमीहाप्रेरिता वाग् 'अत इदम्' इति विदुषः स्वनिदानामभिमतमर्थं सूचयतीति बुद्धिरूपवाग्विज्ञप्त्योर्जन्यजनकभावः सम्बन्धः । ततः शब्दात् प्रतिपत्तिरविनाभावात् । तदाख्यानं समयः, तत्र प्रत्यायकसम्बन्धसिद्धेः सम्बन्धाख्यानात् । न तु स एव सम्बन्धः ॥

अस्तु तर्हि एष नित्यः सम्बन्धस्तेन

गिरामेकार्थनियमे न स्यादर्थान्तरे गतिः ।

न हि तेन सबन्धेनाऽसबधे(द्धे)ऽर्थे प्रतीतिर्युक्ता, तस्य वैफल्यप्रसङ्गात् । दृष्ट-दृच्छावशात् कृतसमय सर्व सर्वस्य दीपक ।

अनेकार्थाभिसबन्धे विरुद्धव्यक्तिसभव ॥२३१॥

अथ मा भूद् दृष्टविरोध इति सर्वे सर्वस्य वाचका । तथा न सर्वं सर्वसाधन, असकरात् कार्यकारणताया । तत्र प्रतिनियतसाधनेऽभिमतेऽर्थे [1]सर्वसाध्यसाधनसाधारणस्य[26b] शब्द येष्टव्यक्तिमेव समयकार करोतीति कुत एतत् ?

सोऽनियतो नियम पुरुषात् प्रतिपद्यते तदा

अपौरुषेयतायाश्च[2] व्यर्था स्यात् परिकल्पना ।

अपि नामाऽसकीर्णम(मेवा)र्थं जानीयामिति सकरहेतु पुरुषोऽपाकीर्ण । तत्र यादृशा पुरुषै क्वचित् प्रयुक्ता सकीर्यन्ते, ते तादृशा एव सर्व[र्थ]साधारणा सन्त क्वचित्तैर्विनि-नियम(मि)ता, तत्त्वापरिज्ञानात् । प्रकृत्यैव वैदिका नियता इति चेत् । नोपदेशमपेक्षेरन् । अन्यथा च सकेतेन [न] प्रकाशयेयु । व्याख्याविकल्पश्च न स्यात् । उपदेशस्य चेष्टसवाद शक्यविकल्पे नास्तीति व्यर्थैवाऽपौरुषेयता ॥

वाच्यश्च हेतुभिन्नाना सबन्धस्य व्यवस्थिते. ॥२३२॥

अर्था हि वाह्या न रूप शब्दस्य, [नापि] शब्दोऽर्थानाम्, येनाभिन्नात्मतया व्यवस्था भेदेऽपि नान्तरीयकता स्यात् । कृतकत्वाऽनित्यत्ववत् । नाऽप्येते विवक्षाजन्मानो ध्वनय, अजन्मानो वा विवक्षाव्यङ्ग्या । नार्थायत्ता । तत् कथमिदानी तत्प्रतिनियमससाध्य तदन्वय साधयेयु । न ह्यप्रतिबद्धस्तत्साधन इति ॥

असस्कार्यतया पुभि सर्वथा स्यात् निरर्थता ।
सस्कारोपगमे मुक्त्य गजस्नानमिव[3] भवेत् ॥२३३॥
इति सग्रहश्लोक ॥

अपि च । शब्दार्थयो सबन्धो नित्यो वा स्यादनित्यो वा ? यद्यनित्य पुरुषेच्छा वृत्तिरवृत्तिर्वा ? अपुरुषाधीनत्वे पुरुषाणा यथाभिप्राय देशादिपरावृत्त्या तेन प्रतिपादन न स्यात् । इच्छायामप्यनायत्तस्य कदाचिदयोगात् पर्वतादिवत् । अयमेव नित्यत्वेऽपि दोषस्तस्य स्थिररूपस्य परावृत्त्ययोगादिति सम सर्वावस्थानेऽभीष्टप्रतिनियमाऽभावात् । ततो विशेषप्रति-पत्तिर्न स्यादिति पूर्ववत् प्रसङ्ग । इच्छावृत्तौ पौरुषेयत्वमिति विप्रलम्भशङ्का ॥

अपि च—

सर्वेषामनित्यत्वान्न सबन्धेऽस्ति नित्यता ।

---

[1] इत तिब्बतीभाषात अनूदित श्रीसाङ्कृत्यायनेन स्वसपादितवृत्तौ ।

[2] ०तायाश्च—क० म० । अशुद्धमेतत् न वृत्त्यनुसारि । [3] स्नानमिव—क० म०

पराश्रयो हि सम्बन्धोऽप्रतिबन्धे तयोः सम्बन्धिताऽयोगात् । स चाश्रयोऽनित्यः । अपायेऽस्य सम्बन्धस्याप्यपायोऽन्यथा नाश्रितः स्यात् । ततो न नित्यः ॥

तदाश्रयार्थश्च वक्तव्यः ।

नित्यस्यानुपकार्यत्वादकुर्वाणश्च नाश्रयः ॥२३४॥

जातेर्वाच्यत्वाद(द)दोष इति चेत् । न । तद्वचने प्रयोजनाभावादिति निर्लोठितमेतत् । सर्वदा जातिचोदने सर्वत्र च जात्यसंभवादयोगो [यथा] यादृच्छिकेषु व्यक्तिवाचिषु । विशेषान्तरव्युदासेन प्रवृत्त्ययोगाच्च । तस्मादन्वयव्यतिरेकिणो भावस्य भावाभावौ सम्बन्धः ॥

अर्थैस्तु स शब्दानां सत्कार्यं पुरुषेच्छया ।

तावेव भावाभावौ आश्रित्याऽसंसृष्टावपि संसृष्टौ पुरुषस्य व्यवहारभावनात प्रतिभात इति पौरुषेयो भावानां संश्लेषः ।

किं च, आश्रयविनाशाऽनष्टे सम्बन्धे स शब्दः पुनरसम्ब(बद्ध)त्वात्सापूर्वेण योज्येत । उत्पन्नोत्पन्नाश्च भावाः स्थितसम्बन्धाभावादसम्बन्धिनोऽवाच्याश्च स्युः ॥

तत्रापि

अर्थैश्च सहोत्पादे

कल्प्यमाने

न स्वभावविपर्ययः ॥२३५॥

शब्देषु युक्तः

अथ मा भूत्रष्टसम्बन्धस्य शब्दस्यार्थान्तरे वैगुण्यमर्थानां च अवाच्यतेत्युत्पन्नोऽयं सम्बन्धवान् यद्युत्पद्येत, सम्बन्ध उत्पन्नोऽपि न शब्दे स्यात् । तस्य तेनाऽसम्बन्धिस्वभावस्य स्वभावविपर्यय-मन्तरेण तद्भावायोगात् । अर्थेन सहोत्पन्नस्य चाऽन्यत सिद्धस्यानुपकारिणि शब्देऽसमाश्र-याच्च ।[1] तस्यापि तदुत्पत्तिसहकारित्वे समर्थस्य नित्योत्पादनप्रसङ्गः, अन[27a]पक्षत्वान्नि-त्यस्यानुपकारात् । असामर्थ्येऽपि पश्चादपि स्वभावाऽत्यागादशक्तिः । वस्तुभूते तु

सम्बन्धे नाय दोषो विकल्पिते ।

न हि भावस्वभावापेक्षी पुरुषभावनाप्रतिभासी तदपेक्षालक्षणः सम्बन्धः । सोऽत्र नित्या-नामप्यपरावर्त्तयन् स्वभावं कुतश्चित् स्वयमुत्प्रेक्ष्य घटयेदिति तेऽपि तथा स्युर्न च च्यवनधर्माणः ॥

यदुक्तम्—आश्रयापायेनाश्रितसम्बन्धविनाशादनित्यः स इति । तत्र

नित्यत्वादाश्रयापायेऽप्यनाशो यदि जातिवत्[2] ॥२३६॥

---

[1] अयत्वाच्च क०　　[2] यदि मतम्—क० स०

न ह्येकम्, अनेकया बुद्ध्या क्रमेण ग्रहणायोगात् । न च तदेकया ग्राह्यम्, वर्णानुक्रमग्रहणात् । एकवर्णग्रहणकाले चानवबुद्धिव्यतिक्रमात् क्षणिकत्वाद्बुद्धीनाम् क्षणस्यैकपरमाणुव्यतिक्रमकालत्वात् । आधिक्ये विभागवत पर्यवसानाऽयोगात् । अनेकाणुव्यत्ययनिमेषतुल्यकालत्वादन्त्यवर्णपरिसमाप्ते । यथानुभव स्मरणात् स्मृतिरपि तत्कालैव । अनुभवस्मरणानुक्रमयोर्विशेषानुपलक्षणत्वाच्च ।

नाप्यनेक पदादि, अभेदप्रतिभासनाद्बुद्धे, तदनेकत्वस्य निषेत्स्यमानत्वाच्च ।

तन्न वस्तु, तस्यैतद्विकल्पानतिक्रमात् । वस्तु च सबन्ध । स कथ तदाश्रय स्यात्, आश्रयणीमाऽयोगात् । अनाश्रितो ह्येव स्यात् । तथा चासबध(बद्ध) ।

तस्मान्न स्वाभाविक शब्दार्थयो सबन्ध । तदभिप्रायप्रयोगाद्युतायोऽभिव्यक्तो वा शब्दो तदव्यभिचारीति नत्वमस्य सबन्ध । सा चोत्पत्तिरभिव्यक्तिर्वाऽव्यभिचाराश्रय पौरुषेयीति पौरुषेय एव सबन्ध । तद्द्वारेण चार्थप्रत्यायने [न] नियम शब्दानामित्यपौरुषेयत्वेऽपि स एव विप्रलम्भ ॥

अपौरुषेयताऽपीष्टा कर्तॄणामस्मृते किल ॥२४२॥

याऽपीयमपौरुषेयता वेदवाक्याना कर्तुरस्मरणाद्वर्ण्यते

सन्त्यस्याप्यनुवक्तार इति धिग्व्यापक तम ।

तस्यैव तावदीदृश प्रज्ञास्खलित कथ वृत्तमिति सविस्मयानुकम्प नदचेत । तदपरेऽप्यनुवदन्तीति निर्दयाक्रान्तभुवन धिग् व्यापक तम । क प्राणिनो हितेप्साविप्रलब्धस्यापराध ? तथा हि । स्मरन्ति सौगता मन्त्राणा कर्तृ नष्टकादीन् । हिरण्यगर्भं च काणादा । तेषा स मिथ्या[28a]वाद इति चेत् । क इदानिमेव पौरुषेयोऽन्योऽपि ? कुमारसम्भवादिष्वात्मानमन्य वा प्रणेतारमुपदिश्य तो यदेव प्रतिव्यूहेरन् । तत्र प्रतिवहनेऽभ्युपेतबाधति चेत् । नन्विदमेवाम्नु पगमाद्गमिति कस्य [किन] बाधा । तत परस्यापि तुल्यमेव । तस्येष्टत्वाददोष इति चेत् । कुतोऽस्यैयमिष्टिरप्रामाणिका प्रागासीत् ? अकस्मादग्राही चाय किं पुन क्वचित् साधनमपेक्षते, यत् पौरुषेयाऽपौरुषेयचिन्तयाऽऽत्मानमायासयति ? तत एवेष्टेरनभ्युपेतबाधाया तदन्यस्यापि तुल्यमित्यनुपालम्भ । अनतिशयदर्शी चाय वाक्यष्वेवप्रकाराणामपौरुषेयत्वसाधनाना कार्यधर्माणां वा क्वचिदतिशयमभ्युपैतीत्यप्रत्ययैवास्य वृत्ति । दृश्यन्ते च विच्छिन्नक्रियासप्रदाया कृतवाश्च तान् यत्नवन्त उपलभन्त इति चेत् । न । नियमाभावात् । अन्यत्राऽनुपलम्भस्योपलम्भस्य वा परोपदेशादप्रत्ययादनिश्चयाहेत्वात् । स्वयं कृतानामप्यपह्नोतृदर्शनात् निष्ठागमनस्यासत्यत्वात् ॥

यथाऽयमन्यतोऽश्रुत्वा नेमं वर्णपदक्रमम् ॥२४३॥

वक्तुं समर्थं पुरुषस्तथाऽन्योऽपीति कश्चन ।

तस्यापि तदेवोत्तरम् । एवमपौरुषेयत्वेऽपि किमिदानी पौरुषेयमित्यादि ॥

तथाहि

अन्यो वा रचितो ग्रन्थ सम्प्रदायावृते परं. ॥२४४॥

दृष्टः कोभिहितो येन सोप्येव नानुमीयते ।

न खलु किंचिदन्यदपौरुषेयत्वाश्रयोऽन्यत्रेदानीन्तनानामनुपदेशपाठाऽशक्ते । सान्यत्राप्येकेन रचिते ग्रन्थेऽन्यस्य तुल्या । तदनुसारिणा सर्वस्तथानुमेय, न वा कश्चित् । तस्य तथाऽनिष्टत्वादित्यादावप्युक्तम्—इष्टेस्तदाश्रयत्वादित्यादि ॥

अपि च—

यज्जातीयो यत. सिद्धः स तस्मादग्निकाष्ठवत् ॥२४५॥

अदृष्टहेतुरन्योप्यविशिष्ट. सम्प्रतीयते ।

नाऽदर्शनाद्धेतोरहेतुको नाम । अदृष्टहेतवोऽपि हि भावास्तदन्ये स्वभावाऽभेदमननुभवन्तस्तथाविधा समुनीयन्ते । [1]हेतुभूतनिवृत्तावपि तद्रूपमनिवृत्तम् । कार्यधर्मव्यतिक्रमान तत स्यादिति न कश्चित्तथा वचनीय, रूपविशेषो वा तथा दर्शनीयो य एन हेतुमनुविदध्यात् येनेष्टाऽनिष्टयोरिष्टविपर्ययो न स्यात् । स्वभावनिवृत्तेश्च हेतोरभेदने भावाना भेद स्यादाकस्मिक इति न क्वचिद्विनिवर्त्तेत । तस्माद् य स्वभावो यज्जन्मा दृष्ट सोन्यत्राप्यविभज्यमान स्वात्मना तत्कार्यधर्मता नातिवर्त्ततेऽग्नीन्धनवत् ॥

तत्राप्रदर्श्य ये भेद कार्यसामान्यदर्शनात् ॥२४६॥

हेतव प्रवितन्यन्ते सर्वे ते व्यभिचारिण ।

यथाऽन्योपि पथिककृतोऽग्निर्ज्वालान्तरपूर्वको नारणिनिर्मथनपूर्वक, पथिकाग्नित्वादनन्तराग्निवदिति । कथ पुन पथिकाग्नेर्व्यभिचार ? ज्वालोद्भवसामर्थ्य ह्याश्रित्य दहनस्य हेत्वन्तर प्रतिक्षिप्यते । यदि हि विना ज्वालया स्यादन्यत्रापि स्यादिति । तत्र ज्वालेतरजन्मनोरबाध्यबाधकत्वे ज्वालाप्रभवत्वमन्यथाऽपि स्यादिति धर्मयोरेकत्रार्थे सभवात् स पथिकाग्निरन्यो वाऽयं एकप्रतिनियतो न स्यादित्याशङ्क्यते व्यभिचार । सोप्यन्योन्यव्यतिरेकी धर्मद्वयावतारो वस्तुसामान्येऽविरुद्ध इत्युच्यते नावस्थाभदिनि विशेषे । निष्कलस्यात्मनस्तदतत्त्वविरोधात् । न च ज्वालेतरजन्मनोर्बाध्यबाधकता पथिकाग्नौ, तस्य ज्वालाव्यतिरेकेणाऽसभवाऽभावात् । एवभूत पथिकाग्निर्ज्वालाप्रभव इति स्यात्, न सर्व, तत्र विशेषप्रतिक्षेपस्य कर्तुमशक्यत्वात्, सभवद्विशेपस्य च तादवस्थ्याऽनियमात । यदपि विना ज्वालया स्यादन्यत्रापि स्यादिति । भवत्वेव, यया सामग्र्या सभवति, सा यदि स्यात्, अस्या सभव प्रदर्श्य तदभाव दर्शयेत् तत्र वा ज्वालाम्, [2]स्यादेतत् ।

तस्मान्नैकस्य परपूर्वमभ्ययन सर्वस्य तथाभाव साधयति । तस्यान्यथाऽसभवाभावात् । तथाविधस्य तु तत्क्रियाप्रतिभारहितस्य तया स्यादिति तथाभूतमेव वाच्य स्यात् । तदवि-

---

[1] हेतुरूप—क०

[2] स्यादेव—क०

शेषेण संभवद्विशेषमुच्यमानं छाया न पुष्णाति । कथं विशेषसंभवो यावता तेषामपि पुरुषाणामशक्तिरेव, इदानीन्तनपुरुषवत् ? अत्रापि न शक्तिपुरुषत्वयोः कश्चिद्विरोधदर्शनमिति न[1] विरुद्धविधिरनुपलब्धिप्रयोगो वा[28b]सम्भव । न ह्यतीन्द्रियेषु विरोधगतिरस्तीत्युक्तम् । न चायं पूर्वप्रयोगाद्भिद्यते ।

यदि पुरुषाः शक्ताः स्युरिदानीन्तनाऽपीति विशेषाऽसंभवे एतत् स्यात् । स च दुःसाधः । यत्रैकस्याशक्तिस्तत्र [सर्व]पुरुषाणामित्यपि पूर्ववत् व्यभिचारि । भारतादिषु इदानीन्तनानामशक्तावपि कस्यचिच्छक्तिसिद्धेः ।

तस्मात् कारणानि विवेचयताऽर्थेष्वपि तदतत्प्रतिभवेषु स्वभावभेदो दर्शनीयः । तदभावे सर्वस्तदात्मा न वा कश्चित् । न चात्र लौकिकवैदिकयोः स्वभावभेदमुत्पश्यामः । असति तस्मिंस्तयोः सामान्यस्यैव दृष्टेरेकस्य कश्चिद्धर्मं विवेचयतस्तत्स्वभावमभवितां तेनाऽऽशङ्कय व्यभिचारवाद नियते ।

ननु वेदेतरयोस्तत्त्व[न्यत्व]लक्षणोऽस्त्येव विशेषः । सत्यमस्ति । न केवलं तयोरेव किं तर्हि डिण्डिकपुराणेतरयोरपि । न स्वप्रक्रियाभेददीपनो नामभेदः पुरुषकृतिं बाधते, अन्यत्रापि प्रसङ्गात् । यदि तादृशीं रचनां पुरुषाः कर्तुं न शक्नुयुः, कृता चाकृतसंवेतो विवेचयेद्यथक्तमपौरुषेयो वेदः । ननु न शक्नुवन्त्येव पुरुषा मन्त्रा[न् कर्तु]म् । एतदुत्तरत्र विचारयिष्यामः ।

अपि च न मन्त्रो नामान्यदेव किञ्चित् । किं तर्हि ? सत्यतपःप्रभाववतां समीहितार्थसाधनं वचनम् । तदद्यत्वेऽपि पुरुषेषु दृश्यत एव, यथास्व सत्याधिष्ठानबलाद्विषदहनादिसस्तम्भनदर्शनात्, शबराणां च केषाञ्चिदद्यापि मन्त्रकरणात्, अवैदिकानां च बौद्धादीनां मन्त्रकल्पानां दर्शनात् । तेषां च पुरुषकृते । तत्राप्य[पौरुषेयत्वे कथम]पौरुषेयमवितथम् ? तथा हि बौद्धेतरयोर्मन्त्रकल्पयोर्हिंसामैथुनात्मदर्शनादयोऽभ्युदयहेतवोऽन्यथा च वर्ण्यन्ते । तत्कथमेकम् विरुद्धाभिधायि द्वयं सत्यं स्यात् ? तत्रार्थान्तरकल्पने तदन्यत्रापि तुल्यमित्यर्थाऽनिर्णयात् क्वचिदप्रतिपत्तिः । तथा च सदप्यनुपयोगमपौरुषेयम् । बौद्धादीनाममन्त्रत्वे तदन्यत्रापि कोशपानं स्यात् करणीयम् । विपन्नमारिङ्गिततरे बौद्धा अपि दृश्यन्ते । तत्रामन्त्रत्वमपि विप्रतिपिद्धम् । मुद्रामण्डलध्यानैरप्यनक्षरैः कर्माणि क्रियन्ते । न च तान्यपौरुषेयाणि नित्यानि युज्यन्ते । तेषां क्रियासंभवेऽक्षररचनायां कः प्रतिघातः पुरुषाणाम् ? तस्मान्न किञ्चिदशक्यक्रियमेषाम् ।

कथमिदानीं सत्यप्रभवौ मन्त्रकल्पौ परस्परविरोधिनौ ? न वै सर्वत्र तौ सत्यप्रभवौ । प्रभावयुक्तपुरुषप्रतिज्ञालक्षणावपि तौ स्तः । स प्रभावो गतिसिद्धिविशेषाभ्यामपि स्यात् ।

यदि पौरुषेया मन्त्राः सर्वे पुरुषाः किं न मन्त्रकारिणः ? तत्क्रियासाधनवैकल्यात् । यदि तादृशं सत्यतपःप्रभृतिभिर्युक्ताः स्युः कुर्वन्त्येव ।

---

[1] नाविद०—क०

अपि च । काव्यानि पुरुष. करोतीति सर्व. पुरुष काव्यकृत् स्यात् । अकरणे नैव कश्चित्तद्वदित्यपूर्वैषा वाचो युक्ति. ।

सत्य मन्त्रक्रियासाधनविकला मन्त्राश्च कुर्वन्ति । तत्तु कस्यचित् साकल्य न पश्याम, पुरुषाणा समानधर्मत्वात् । उक्तमत्र—न मन्त्रो नामान्यदेव किंचित् सत्यादिमता वचनसमयादिति । तानि च क्वचित् पुरुषेषु दृश्यन्ते । सर्वपुरुषास्तद्रहिता इत्यपि तत्सभवविरोधाभावादनिर्णय । न चात्यक्षस्वभावेषु अनुपलब्धिर्निश्चयहेतु । न च स्मृतिमतिप्रतिबोध[1]'सत्यशक्तय' सर्वपुरुषभाविन्य । तत्साधनसप्रदायभेदवद् गुणान्तरसाधनान्यपि स्युः । नापि सन्नपि सर्वो द्रष्टु शक्त । अत एवादृष्टस्यानपह्नव । नापि पुरुषेषूत्कर्षो. कस्यचिद्गुणस्य प्रतिरोद्धा, बाध्यादृष्टेर्बाध्यबाधकभावासिद्धे. ।

एतेन सर्वज्ञानप्रतिषेधादयोऽपि [2]निर्णीतोत्तरा । तत्राप्येवभूतो [29a] 'यादृशोऽयमसभवन् तत्साधनसप्रदायो न' इति न्यायो नादृष्टज्ञापक , अतत्स्वभाव इत्यपि, सतामपि कार्यानारम्भसभवात् । स्वभावविप्रकर्षेण द्रष्टुमशक्यत्वाच्च ।

तस्मादध्ययनमध्ययनान्तरपूर्वकमध्ययनादिति भारताध्ययनेऽपि भावाद्व्यभिचारि ।

ननु वेदेन विशेषणाददोष । कः पुनरतिशयो वेदाध्ययनस्य यदन्यथाऽध्येतु न शक्यते ? न हि विशेषणमविरुद्ध विपक्षेणास्माद्धेतु व्यावर्तयति, अविरुद्धयोरेकत्र सभवात् । इदानीन्तनानामनध्ययनादिति चेत् । उक्तोत्तरमेतत् । अदर्शनादिति चेत् । इदमपि प्रतिव्यूढम् । नाप्यदर्शनमात्रमभाव गमयतीति व्यभिचार एव । तस्मान्न विशेषणमतिशयभागित्यनुपात्तरामम् ।

यत्किचिद्वेदाध्ययन सर्व तदध्ययनान्तरपूर्वकमित्यपि व्याप्तिर्न सिध्यति । सर्वस्य तथाभावाऽसिद्धे । यादृश तु यन्निमित्त दृष्ट तत्तथेति स्यात् । दृष्टे विशेषे तन्निमित्ततया तत्त्यागेन सामान्यग्रहण व्यभिचार्येव हुताशनसिद्धौ पाण्डुद्रव्यत्ववत् ।

एतेन वचनादयो रागादिसाधने प्रत्युक्ता ॥

अस्तु वेदमध्ययनपूर्वकतासाधनम ।

सर्वथाऽनादिता सिध्येदेव नाऽपुरुषाश्रय: ॥२४७॥
तस्मादपौरुषेयत्वे स्यादन्योऽप्यनराश्रय ।

पुरुषा एव हि स्वयमभ्यूह्य परतो वाऽधीयते । नैगमव्यावृतवरणाना स्वय शब्दा ध्वनन्ति,[3] येनाऽपौरुषेया स्यु । अपि स्युरपौरुषेया यदि पुरुषाणामादिः स्यात् । तदाप्यन्यपूर्वकत्व न सिध्यति, अध्यापयितुरभावात्[4] । तत् प्रथमोऽध्येता कर्त्तैव स्यात् । तदयमनादिः पूर्वपूर्वदर्शनप्रवृत्तो डिम्भकपांशुक्रीडादिवत् पुरुषव्यवहार इति स्यात् नाऽपौरुषेय एव ॥

२ निर्वर्णितो० क०

१ प्रतिवेध क०

३ ध्वनयन्ति—क०

४ एतत्पर्यन्त भिक्षुणीभाषायामनूदितम् श्रीराहुलसांकृत्यायनेन स्वसम्पादितवृत्तौ ।

अनादित्वादपौरुषेयत्वे बहुतरमिदानीमपौरुषेयम् । तथा च--

म्लेच्छादिव्यवहाराणां नास्तिक्यवचसामपि ॥२४८॥
अनादित्वात्तथाभावः पूर्वसंस्कारसन्ततेः ।

म्लेच्छव्यवहारा अपि केचिन्मातृविवाहादयो मदनोत्सवादयश्चानादयः नास्तिक्यवचांसि चाऽपूर्वपरलोकाद्यपवादीनि । न हि तान्यनाहितसंस्कारा परे प्रवर्त्तयन्ति । स्वप्रतिभारचितसमयानामपि यथाश्रुतार्थविकल्पसहारेणैव प्रवृत्तेस्तत् किंचित् कुतश्चिदागतमित्येकस्यो पदेष्टुः प्रबन्धेनाभावाद् अपरपूर्वकमित्युच्यते प्रागेव यथादर्शनप्रवृत्तय सम्यग्मिथ्याप्रवृत्तयो लोकव्यवहाराः ।

नन्वादिकल्पिकेष्वदृष्टा एव व्यवहाराः पश्चात् प्रवृत्ता दृश्यन्ते । न । तेषामप्यन्यसंस्काराहितानां यथाप्रत्ययं प्रबोधात् ॥

भवतु सर्वेषामपौरुषेयत्वमिति चेत् ।

तादृशेऽपौरुषेयत्वे कः सिद्धेऽपि गुणो भवेत् ॥२४९॥

काममविसंवादकमित्यपौरुषेयत्वमिष्टम् । तद्विसंवादकानामपि केषाचिदनादित्वादस्तीति किमपौरुषेयत्वेन ?

सति वा वेदवाक्यानामपौरुषेयत्वे

अर्थसंस्कारभेदानां दर्शनात् संशयः पुनः ।

यद्यपौरुषेयत्वेऽपि प्रतिनियतामेव तदर्थप्रतिमां जनयेदाश्वासनं स्यात् । यथेष्टं तु समारोपापवादाभ्यां नैरुक्तमीमांसकादयो वेदवाक्यानि विशसन्तो दृश्यन्ते । न च तेऽर्थास्तेषां न संघटन्ते । समयप्राधान्यादर्थनिवेशस्यैकस्यापि वाक्यस्यानेकविकल्पसंभवात् । प्रकृतिप्रत्ययानामनेकार्थपाठात् । रूढेरप्येकान्तेनाननुमते, अरूढशब्दबाहुल्यात्, तदर्थस्य पुरुषोपदेशापेक्षणात्, तदुपदेशस्य तदिच्छावृत्तेरनिर्णय एव वेदवाक्यार्थेषु ॥

अपि चायमपौरुषेयत्वं साधयन् वर्णानां वा साधयेद्वाक्यानां वा ? तत्र--

अन्याऽविशेषाद्वर्णानां साधने किं फलं भवेत् ॥२५०॥

न हि लोकवेदयोर्नाना वर्णाः । भेदेऽपि च प्रत्यभिज्ञाना[29b]विशेषात् तत एवत्वासिद्धिप्रसङ्गात् । भेदानुपलक्षणाच्च वैदिकवर्णासिद्धिः । प्रत्यभिज्ञानादप्रतिपत्तिप्रसङ्गात्, अनभ्युपगमाच्च । तेषां चापौरुषेयत्वप्रसाधने ते तुल्याः सर्वत्रेति किमनेन परिशोधितम् । तथा च सर्वो व्यवहारोऽपौरुषेयो न च सर्वोऽवितथ इति व्यर्थः परिश्रमः ॥

अथ वाक्यमपौरुषेयमिष्टम् ।

वाक्यं न भिन्नं वर्णेभ्यो विद्यतेऽनुपलम्भनात् ।

न हि वयं देवदत्तादिपदवाक्येषु दकारादिप्रतिभासं [मुक्त्वाऽन्यं प्रतिभासं] बुद्धेः पश्यामो द्वितीयवर्णप्रतिभासवत् । न चाप्रतिभासमानं ग्रहणे ग्राह्यतयेष्टमस्त्यन्यद्वेति शक्यमवसातुम्, आकारान्तरवत् । अन्याऽसंभवि कार्यं गमकमिति चेत् । स्यादेतद्यदि तेषु वर्णेषु सत्स्वपि तत्कार्यं न स्यात् । न भवति, तेषामविशेषेऽपि पदवाक्यान्तरेष्वभावादिति चेत् । न । तेषामविशेषासिद्धेः । अविशेषः प्रत्यभिज्ञानात् सिद्ध इति चेत् । न । तस्य व्यभिचारात्, अनिदर्शनत्वाच्च । वर्णाऽविशेषेऽपि वाक्यभेदात् प्रतिपत्तिभेदः कार्यभेदः स्यात् । सा च वाक्यात् । तच्चातीन्द्रियमिति कुतः स्यात् ? सन्निधानमात्रेण जननेऽव्युत्पन्नस्याऽपि स्यात् ।

तस्माद्वाक्यं न नाम किंचिदर्थान्तरं वर्णेभ्यो यस्याऽपौरुषेयत्वं साध्येत । तदभावाद्वेदाऽविशिष्टवर्णाऽपौरुषेयत्वमपि प्रथमपक्षे प्रत्युक्तम् ॥

अपि च—अस्तु नामार्थान्तरं वाक्यम् । तदनेकावयवात्मकं वा स्यादनवयवं वा ?

अनेकावयवात्मत्वे पृथक्तेषां निरर्थता ॥२५१॥

तेऽपि तस्य बहवोऽवयवा पृथक् प्रकृत्या यद्यनर्थकाः ।

अतद्रूपे च तांद्रूप्यं कल्पितं सिंहतादिवत् ।

अर्थवानेकात्मा वाक्यम् । ते चावयवाः स्वयमनर्थकाः । तेषु स आत्मा कल्पनासमारोपितः स्यात् सिंहतादिवत् माणवकादिष्विति पौरुषेय एव ॥

अथ मा भूदेष दोष इति प्रत्येकं तेऽवयवाः सार्थका इष्यन्ते ।

प्रत्येकं सार्थकत्वेऽपि मिथ्याऽनेकत्वकल्पना ॥२५२॥

एकावयवगत्या च वाक्यार्थप्रतिपद्भवेत् ।

परिसमाप्तार्थं हि शब्दरूपं वाक्यम् । ते चावयवाः तथाविधाः पृथक् पृथगिति प्रत्येकं ते वाक्यम् । तथा च नानेकावयवं वाक्यम् । एकावयवप्रतिपत्त्या च वाक्यार्थप्रतिपत्तेरवयवान्तरापेक्षा कालक्षेपश्च न स्यात् । तस्य निष्कलात्मनः क्षणेन प्रतिपत्तेरेकज्ञानोत्पत्तौ निर्दोषावगमात् । अन्यथा चैकत्वविरोधात् ॥

सकृच्छ्रुतौ च सर्वेषां कालभेदो न युज्यते ॥२५३॥

मा भूदवयवान्तराऽप्रतीक्षणेनैकस्मादेवावयवाद्वाक्यार्थसिद्धेरनेकावयवत्वहानिर्वाक्यस्येति सकृत् सर्वावयवानां श्रवणमिष्यते । तदापि कालक्षेपो न युक्त एव, एकावयवप्रतिपत्तिकाल एव सर्वेषां श्रवणात् । क्रमश्रवणे च पृथगर्थवतामेकस्मादेव तदर्थसिद्धेरन्यस्य वैयर्थ्यात् । सहितेष्वर्थदर्शनाददोष इति सकृच्छ्रुतौ च पृथगर्थेष्वदृष्टसामर्थ्यानामर्थवत्ता च न सिध्यति । चेत् । न । पृथगसतो रूपस्य सहितेष्वप्यसंभवात्, अर्थान्तरानुत्पत्तेश्च । सहोत्पत्तिवादिनस्तावदयमदोष एव, पृथगसमर्थानामप्यवयवानामुपकारविशेषादतिशयवतां कार्यविशेषोपयोगात् । प्रत्येकं त्ववयवेषु समर्थेषु व्यर्था स्यादन्यकल्पना ॥

अथ पुनरेकमेवानवयवं वाक्यम् । तत्र

एकत्वेऽपि ह्यभिन्नस्य क्रमशो गत्यसंभवात् ।

कालभेद एव न युज्यते । न ह्येकस्य क्रमेण प्रतिपत्तिर्युक्ता गृहीताऽगृहीतयोरभेदात्, गृहीतागृहीताभावात् । क्रमेण च वाक्यप्रतिपत्तिर्दृष्टा, सर्ववाक्यव्याहारश्रवणस्मरणकालस्यैकक्षणनिमेषानुक्रमपरिसमाप्तेः । वर्णरूपाऽसंस्पर्शिनश्च शब्दात्मनोऽप्रतिभासनात्, वर्णानुक्रमप्रतीतेः । तदविशेषेऽप्यनुक्रमकृतत्वाद्वाक्यभेदस्यानुक्रमवती वाक्यप्रतीतिः । वर्णानु[30a]क्रमोपकारानपेक्षणे तैर्यथा कथंचित् प्रयुक्तैरपि यत् किंचिद्वाक्यं प्रतीयेत, विना वा वर्णैस्तैरनुक्रमवद्भिरक्रमस्योपकारायोगाद्, अक्रमेण च व्याहर्तुमशक्यत्वात्, गत्यन्तराभावाच्च नैव वाक्ये वर्णाः सन्ति ।

तदेकमेव शब्दरूपं व्यञ्जकानुक्रमवशादनुक्रमवद्वर्णविभागवच्च प्रतिभातीति चेत् । अनुक्रमवता व्यञ्जकेनाक्रमस्य व्यक्तिः प्रत्युक्ता, व्यक्ताव्यक्तविरोधात् । अवर्णभागे च वाक्येऽसकलश्राविणोऽसकलवाक्यगतिर्न स्यादेकस्य स(श)कलाभावात् । सकलश्रुतिर्न वा कस्यचित् ।

समस्तवर्णसंस्कारवत्यान्त्यया बुद्ध्या वाक्यावधारणमित्यपि मिथ्या, तस्यावर्णरूपतास्पर्शिनः कस्यचित् कदाचिदप्रतिपत्तेः, वर्णानां चाक्रमेणाप्रतिपत्तेः कुतोऽक्रममेकबुद्धिग्राह्यं वाक्यं नाम ? न चान्त्यवर्णप्रतिपत्तेरूर्ध्वमन्य[म]स(श)कलं शब्दात्मानमुपलक्षयामः ।

[1]नापि स्वयमप्ययं वक्ता विभावयति । केवलम् एवं यदि स्यात् साधु मे स्यादिति कल्याणकामतो मूढमतिरन्त्यायां बुद्धौ समाप्तकलः शब्दो भातीति स्वप्नायते । न हि स्मर्यमाणयोरपि पदवाक्ययोर्वर्णाः क्रमविशेषमन्तरेण विभाव्यन्ते । अक्रमायां बुद्धौ पौर्वापर्याऽभावात् तेषां तत्कृतः पदवाक्यभेदानां भेदो न स्यात् ॥

नाप्यवर्णक्रममन्यत् शब्दरूपं पश्याम इत्युक्तम् । सति वा तदनित्यं वा स्यान्नित्यं वा ? यदि—

अनित्यं यत्नसंभूतं पौरुषेयं कथं न तत् ॥२५४॥

अवश्यं ह्यनित्यमुत्पत्तिमत् कुतश्चिद् भवति । तथा ह्याकस्मिकत्वे सत्यस्य देशादिनियमो न स्यादित्युक्तम् । तच्च यत्नप्रेरिताऽविगुणकरणानां दृष्टं यथा नर्ति कारणधर्मदर्शनात् पुरुषव्यापार एव कारणम् । अतः पौरुषेयं स्यात् ॥

नित्योपलब्धिर्नित्यत्वेऽप्यनावरणसंभवात् ।

अथ तच्छब्दरूपं नित्यं स्यादुपलभ्यस्वभावं च । स तस्य स्वभावः कदाचिन्नापैतीति

[1] इतः तिब्बतीभाषातोऽनूदितं श्रीसांकृत्यायनेन स्वसंपादितावृत्तौ ।

नित्यमुपलभ्येत । एव हि स नित्य स्यात् यदि न कुतश्चिदपि सामर्थ्यात् प्रच्यवेत् । ज्ञान-
जननसामर्थ्यस्य तदात्मकत्वात् । अर्थान्तरस्य च प्रागेव निषिद्धत्वात् ।

नापि तस्योपलभ्यात्मन किंचिदुपलम्भावरण सभवति । तस्य सतोऽपि तदात्मानमखण्ड-
यन सामर्थ्या(र्थ्यं)तिरस्कारायोगात । न हि तत्रातिशयमनुत्पादयन् किंचित्करो नाम ।
अकिंचित्करस्य च कस्यावरणमन्यद्वेति निर्लोठितप्रायमेतत ।

कुड्यादयो घटादीना यमतिशयमुत्पादयन्ति, खण्डयन्ति वा येनावरणमिष्यन्ते ? न ब्रूमस्ते
किंचिदतिशाययन्ति । अपि तु न सर्वे घटक्षणा सर्वस्येन्द्रियविज्ञानहेतव । परस्परसहिता-
स्तु विषयेन्द्रियाऽऽलोका परस्परतो विशिष्टक्षणान्तरोत्पादात् विज्ञानहेतव , अनुपकार्यस्यापेक्षाऽ-
योगात् । शक्तस्वभावस्य नित्य जननमजनन वाऽन्यस्य सर्वदा स्यादित्युक्तम् । ते चाव्य-
वहिता प्रतिघातिनाऽन्येनान्योन्यस्योपकारिण , अव्यवधानदेशयोग्यतासहकारित्वात तेषामन्यो-
न्यातिशयोत्पत्ते । व्यवधाने हेत्वभावात् समर्थक्षणान्तरानुत्पत्तेर्ज्ञानानुत्पत्ति । तस्मात्
पूर्वोत्पन्नसमर्थनिरोधात्, सति [च] कुड्येऽन्यस्योत्पित्सो कारणाभावेनाऽनुत्पत्ते कारणवैकल्यात्
ज्ञानानुत्पत्तिरिति कुड्यादय आवरणमुच्यन्ते । न [पुन] प्राग्योग्यस्य प्रतिबन्धात्, तस्य
स्वभावादप्रच्युते ।

अथवा सभवत्यपि भावाना क्षणिकानामन्योन्योपकार , अचिन्त्यत्वाद्धेतुप्रत्ययसामर्थ्य-
स्याऽसर्वविदा । तेन यदिन्द्रियविषयमध्यस्थितमावरण [तत्] तौ विज्ञानोपत्तिवैगुण्यतारतम्य-
भेदेनातिशाययेदपि, आवरणभेदेन शब्दादौ श्रुतिमान्द्यपाटवदर्शनात् । अन्यथा क्वचिदप्य-
किंचित्करस्य सन्निधानस्याप्यसन्निधानतुल्यत्वात्तस्येदमित्युपसहारो विकल्पनिर्मित एव स्यात्,
[30b]न वस्त्वाश्रय । न च समारोपाऽनुविधायिन्योऽर्थक्रिया । न हि माणवको दहनोप-
चारादाधीयते पाके । तस्मात् सत्यामपि [१]विकल्पनायामतत्परावृत्तयो भावा यथा-
स्वभाववृत्तय एव स्यु । तत् सत्यप्यावरणे ज्ञापयेयुरनेनेन्द्रियादय । न च[२] तथा । तस्मात्
तेनाऽऽधेयविशेषा इति गम्यन्ते । न खल्वेव नित्याना शब्दाना कश्चिदपि सत्यतिशयहानि-
रुत्पत्तिर्वा । तद्यदि तेषा ज्ञानजनन स्वभाव , सर्वस्य सर्वदा सर्वविषयाणि ज्ञानानि सकृज्ज-
नयेयु । नो चेन्न कदाचित् कस्यचित् किंचिदित्येकान्त एष ॥

अश्रुतिर्विकलत्वाच्चेत् कस्यचित् सहकारिण ॥२५५॥

स्यादेतत्—नावरणादिव सर्वे शब्दा न श्रूयन्तेऽपि तु किंचित्तेषा प्रतिनियतो सहकारि
प्रतिनियतमस्ति । तत् कदाचिद्भवतीति तत्कृतमेषा कदाचित् कस्यचिच्छ्रवणमिति ॥

नाममन्यप्रतीक्षास्तु नियमस्तु विरुध्यते ।

न वै वयं कारणाना सहकारीणि प्रतिषिध्याम । किं स्वयोग्यत एव कारणानि तदवस्यो-
पकारित्वम्, सतो लब्ध्यतानिशयस्य कार्योत्पत्तियोगात् । तथा शब्दोऽपि यदि किंचित्तेषा कार्यं

[१] मति वल्प० क०

[२] न चैव—क०

कुर्यात्, करोतु । पूर्वस्वभावनियत इत्येतन स्यात्, तस्य प्रच्युते, अपेक्षाच्च स्वभावान्तर-प्रतिलम्भात् । न ह्यनुपकार्यपेक्ष्यते इत्युक्तमेतत् । तदुपकारस्य चार्थान्तरत्वे तस्यति सम्बन्धाऽभावादयोप्युक्ता । तस्य चाज्ञेयत्व उपकारादेव ज्ञानोत्पत्ते ।

तस्मादेष शब्दो नन्द्रिय न सन्निकर्षं नात्मानमन्यद्वा किंचित् ज्ञानोत्पत्तिसमाश्रय स्वज्ञान जननेऽपेक्षते, सर्वस्य तत्राऽकिंचित्करत्वात् ॥

अपि चैते शब्दा व्यापिनो वा स्युरव्यापिनो वा ?

सर्वत्रानुपलम्भ स्यात्तेषामव्यापिता यदि ॥२५६॥

कथमेकदेशवर्तिन तच्छून्यदेशस्थित उपलभेत ? अप्राप्तग्रहणपक्षेऽदोष इति चेत् । न । तत्रापि योग्यदेशस्थितितारतम्यापेक्षणादयस्कान्तादिवत् । अन्यथा स्पष्टाऽस्पष्टश्रुतिभेदो न स्यात् । सति चोपलम्भप्रत्यये सर्वत्र देशे तुल्यमुपलभ्येरन् । तस्मान्नाऽव्यापिन ॥

सर्वेषामुपलम्भ स्याद्युगपद्व्यापिता यदि ।

न हि कश्चिच्छब्द क्वचिन्नास्तीति सर्वे युगपदुपलभ(भ्ये)रन् । सर्वदेशस्थितैश्च योग्येन्द्रियत्वाद्विषयसन्निधानादप्रतिबन्धाच्च ॥

संस्कृतस्योपलम्भे च क [1]संस्कर्त्तोऽविकारिण ॥२५७॥

स्यादेतत—सत्यपि न सर्व शब्द उपलभ्यते सर्वेण, संस्कृतस्य संस्कृतेनैवोपलम्भादिति । तत्र न संस्कृतस्योपलम्भोऽनाधेयविकारस्य संस्कारायोगात् ।

इन्द्रिये[2] स्याद्धि संस्कार शृणुयान्निखिल च तत् ।

तत्र यदि संस्कृतेनोपलम्भ इत्यसंस्कृतेन्द्रियो नोपलभेत । यस्य संस्कार इन्द्रियस्य कृत स सर्वशब्दान् युगपत शृणुयादिति प्रसङ्गोऽनिवृत्त एव ।

संस्कारभेदा[3]दिन्द्रियस्यैकार्थनियमो यदि ॥२५८॥
अनेकशब्दसघाते श्रुति कलकले कथम् ।

अथापि स्यात्—प्रतिनियता संस्कारा शब्दानाम् । तत्र केनचित् संस्कृतमिन्द्रिय कस्यचिदेव ग्राहकमिति न युगपत् सर्वशब्दश्रुतिरिति । संस्कारविशेषात् श्रुतिनियमे इन्द्रिया णामनेकशब्दसघातस्य कलकलस्य श्रुतिर्न स्यात् । न ह्येक शब्द कलकलो नाम भिन्नस्वभावाना युगपच्छ्रवणात् । स्वभावभेदाश्रयत्वाच्च भेदव्यवस्थिते । लघुवृत्ते सकृच्छ्रुतिभ्रान्तिरिति चेत् । वर्णादिस्वरधाराया गमकावयवोपसहारात् संकुला प्रतिपत्ति स्यात् । वक्ष्यते चात्र प्रतिषेध । तस्मादेकगति[4]शक्तिप्रतिनियमादिन्द्रियस्याऽनेकात्मा कलकलो न श्रूयेत (त) ।

---

[1] संस्कर्त्ता विका० क०
[2] इन्द्रियस्य तु संस्कार —क०
[3] भेदभिन्न—क०
[4] गत्री—क०

ध्वनयः केवलं तत्र श्रूयन्ते चेद वाचकाः ॥२५९॥

न वै कलकले वर्णपदवाक्यानि श्रूयन्ते । ध्वनीनामेव केवलानां श्रवणात् । वाचके च प्रतिनियतशक्तीन्द्रिय न ध्वनिषु । तन

ध्व[31a]निभ्यो भिन्नमस्तीति श्रद्धेयमि(म)तिवाह्विदम् ।

न हि वयं ध्वनिं शब्दं [च] वाचकं पृथग्रूपमुपलक्षयाम । एकमेवैकदा वर्णानुक्रमश्रवणे शब्दात्मानं व्यवस्याम । तत् कथं व्यवसायपूर्वकं व्यवहारमध्यवस्यन्तः प्रवर्तयाम । तस्माद् ध्वनिविशेष एवायं वर्णाद्याख्यः ॥

अपि च

स्थितेष्वन्येषु शब्देषु श्रूयते वाचकः कथम् ॥२६०॥

[न] ध्वनिरतो भिन्नरूपस्तेन सह पृथग्वा । न हि प्रत्यक्षेऽर्थे परोपदेशो गरीयान् । तदयं स्थितेष्वन्येषु व्याहृर्तृषु केवलमेव शब्दं शृण्वस्तदुपलम्भप्रत्ययानां तदन्यनिष्पादने सामर्थ्याभाव प्रत्येति यदि समर्था स्युस्तत्साधित तदुपलभ्येत ।

तत्स्वभावा एव प्रत्ययाः कथं कलकलेऽर्थान्तरमारभेरन् । न हि कारणाभेदे कार्यभेदो युक्तः, भेदस्याहेतुकत्वप्रसङ्गादित्युक्तम् । न च कलकले वाचका न श्रूयन्ते, पदवाक्यविच्छेदानामुपलक्षणात् ॥

कथं वा शक्तिनियमाद्भिन्नध्वनिगतिर्भवेत् ?

तानि प्रतिनियतशक्तीन्यपीन्द्रियाणि नानारूपान् प्रतिशब्दनियतान् ध्वनीन् शृण्वन्ति, न त्वेव शब्दानिति कः शब्देष्वेषां निर्वेदः ?

यदुक्तम्—न ध्वनयो भेदेन वाचकेभ्यः सिद्धा इति । कथं न सिद्धाः ? वचनादर्थप्रतिपत्तेः । न हि ध्वनिभागादल्पीयसी(सः) प्रतीतिः । न च सोऽन्य सर्वेति । तदियं समस्तपदवाक्यरूपसाध्यार्थप्रतीतिरसमस्तभागेषु ध्वनिषु न सम्भवतीति सिद्धमत्रमसस्त्व शब्दरूपं क्रमवद्भागस्त्व ध्वनिरिति ।

तत्र । अक्रमस्य क्रमवद्वर्णव्यतिरेकिणः प्रागेव निषिद्धत्वात् । अतिप्रसङ्गश्चैवम्—क्रमभाविनां पूर्वेणापरस्याप्रतिसन्धानात् एकाशाच्चाप्रतिपत्तेस्तद्व्यतिरेकी हस्तसञ्ज्ञादिषु क्रमभाविना प्रतिपत्तिहेतु समस्तरूपं कर्माभ्युपगम्यं स्यात् शब्दवदेव । क्रमभाविन एव तु यथाप्रतिपत्तिहेतु समस्तरूप कर्मात्माऽभ्युपगम्य स्यात् शब्दवदेव । क्रमभाविन एव तु यथास्वं करणप्रयोगात् भिन्ना वर्णभागाः, कर्मभागा वा क्रमेण विकल्पविषया यथासङ्केतमर्थप्रतीति जनयन्तीति न्याय्यम् ॥

किं च—

ध्वनयः सम्मता यस्ते बोधे वर्णास्त्ववाचकाः ॥२६१॥

ध्वनिभिर्व्यज्यमानेऽस्मिन् वाचकेऽपि कथं न ते ।

क्रमोत्पादिभिर्ध्वनिभागैर्व्यज्यन् किल वाचको वक्ति । तमपि ते नैव सकृत् प्रकाशयन्ति, क्रमभावात् । नाप्येक एव भाग, तदन्यवैयर्थ्यप्रसङ्गात्, एकवर्णभागकाले च समस्तरूपानुपलक्षणात् । तदयमप्रतिसंहितसकलोपलम्भो ध्वनिवदुपलम्भसाकल्यमनिधान साध्यमर्थं कथं साधयेत ? को हि विशेषोऽत्यन्तानुपलम्भे सदसदतोपलम्भसान्निध्यवर्णेषु ? न च सन्निधानमात्रेण साधन, व्यक्त्यपेक्षणात् । सा चेयं क्रमभाविनी सदसतोस्तुल्योपयोगेति ध्वनिभिरशक्यसाधन कार्यं तथापि तथेत्यलमन्येन । तस्मान्न वर्णेषु [नापि] वाक्येऽपौरुषेयता ॥

वर्णानुपूर्वी वाक्यं चेत् न वर्णानामभेदत ॥२६२॥

नार्थान्तरमेव शब्दरूपं वाक्यमपौरुषेयम् । किं तर्हि ? वर्णानुक्रमलक्षणं हि नो वाक्यम् । तदपौरुषेयं साध्यमिति चेत् । न । वर्णानामानुपूर्व्या अभेदात् । नेयमर्थान्तरं वर्णेभ्य, दृश्याया विभागोपलम्भप्रसङ्गात् । अदृश्याया ततोऽप्रतिपत्ते,[1] लिङ्गाभावात् । भेदवत्याश्चानुपूर्व्या अभावे वर्णमात्रमविशिष्टं सर्वत्रेति पूर्ववत् प्रसङ्ग ।

तेषां च न व्यवस्थानं क्रमान्तरविरोधत ।

यत्रऽऽक्रमकानुपूर्वी वर्णानाम, ते च न बहव समानजातीया येन केचिदव्यवस्थितक्रमा स्यु, अन्य यथाप्यपरावृत्तय । किं तर्हि ? एक एव त्रैलोक्ये ऽकारस्तथा गकार । तदागिरित्येव स्यान्न गगनमिति, अकारगकारयो पूर्वापरभावस्य व्यवस्थितत्वात् । कृतकानामपि हेतुपरिणामनियमवतामशक्य क्रमविपर्ययं कर्तुं यथा बीजाङ्कुरपत्रादीनाम्, ऋतुसंवत्सरादीनां च । किं पुनरचलितावस्थास्वभावानामकृतकानां कथंचित् स्थितानाम्, पूर्वावस्थात्यागमन्तरेणान्यथाभावायोगात् । त्यागे वा विनाशप्रसङ्गात । विशेषेण नित्यायामानुपूर्व्याम् । [31b]तदेतत् प्रतिपदं वर्णान्यत्वेऽपूर्वोत्पादात्, वर्णबाहुल्याद्वा स्यात् । तच्चानभिमतम् ॥

अपि च—

देशकालक्रमाभावो व्याप्तिनित्यत्ववर्णनात् ॥२६३॥

सा चेयमानुपूर्वी वर्णानां देशकृता वा स्याद्यथा पिपीलिकानां पङ्क्तौ, कालकृता वा यथा बीजाङ्कुरादीनाम् । सा द्विविधाऽपि वर्णेषु न संभवति, व्याप्तेर्नित्यत्वाच्च । अन्योन्यदेशपरिहारेण वृत्तिर्हि देशपौर्वापर्यम् । तत्सर्वस्य सर्वेण तुल्यदेशत्वाद्वर्णेषु न संभवति, वातातपवदाकाशादिवच्च । तथा कालपरिहारेण वृत्ति कालपौर्वापर्यम् । यदैको नास्ति तदान्यस्य भावात् । तदपि नित्येषु न संभवति । सर्वदा सर्वस्य भावात् । न चान्या गतिरस्ति । तत्कथं वर्णपौर्वापर्यं वाक्यं यदपौरुषेयं साध्येत ॥

अनित्याऽव्यापितायां च दोष प्रागेव कीर्तित, ।

---

[1] ततोऽर्थाप्रतिपत्तिप्रसङ्गात्—क०

अथ मा भूदयं दोष इत्यनित्यान्, अव्यापिनश्च वर्णानिच्छेत्। तावपि पक्षौ प्रागेव निराकृताविति परिहारः ॥

व्यक्तिक्रमोऽपि वाक्यं न नित्यव्यक्तिनिराकृतेः ॥२६४॥

न वर्णानां रूपानुपूर्वी वाक्यम्। किं तर्हि ? तद्व्यक्तेः। सा यथास्वं वर्णाभिव्यक्तिप्रत्ययक्रमाद्भवन्ती क्रमयोगिनीति तदानुपूर्वी वाक्यमित्यपि मिथ्या, तस्या नित्येषु प्रागेव निषिद्धत्वात्। कार्यताविशेष एव साक्षाच्छक्त्युपधानेना(न) ज्ञानजन[1][नासमर्था]ना व्यक्तिरित्याख्यानमेतत्।

व्यापारादेव तत्सिद्धेः करणानां च कार्यता।

[2][यत् खलु रूपं यत एवोपलभ्यते, तस्य तदुपलब्धिनान्तरीयकामुपलब्धिमेवाश्रित्य लोकः कार्यतां प्रज्ञापयति। सा वर्णेऽप्यस्ति। सैव चान्यत्रापि। तदाश्रयो न विशेषः। तत् कथं तुल्येऽभ्युपगमनिबन्धने न वर्णाः कार्याः ?

न चैतदुपलब्ध्याश्रया कार्यतास्थितिः। किन्तर्हि ? यत्सत्येव भवतीति सत्ताश्रया। सा सत्ता कुतः सिद्धा, येन कार्यतां साधयेत् ? न ह्यसिद्धायामस्यामेव भवतीति। तस्मात् सत्तासिद्धिस्तत्साधनी। सा चोपलब्धिरेव।

स यमेव यदि तस्य प्राङ् न सत्ता सिद्धा स्यात्। सा हि सत्तासिद्धिः कार्यासिद्धिपूर्विका। ननु तद्रूपमसिद्धमेव यत् तथाभूतविज्ञानाव्यवधानोपयोगि। सिद्धमेव तदयथैवल्पान्नोपयुक्तमिति चेत्। कथमिदानीमुपयुक्तानुपयुक्तयोरभेदः ? नापि भेदः शब्दस्वभावात्मस्पर्शी, तस्यैवातिशयस्योपयोगसिद्धेस्तस्याकारणत्वप्रसङ्गात्। यस्यैव भावे साध्यसिद्धिः तदेव हि तत्रोपयोगि युक्तम्। तदतिशयोपयोगेऽप्यस्य तद्वत्प्रसङ्गः।

तस्मादतिनेत एवाऽव्यवहितसामर्थ्योपयोगोऽवस्थाभेदस्तदन्यम्। [3][अनतिशयस्यापेक्षा] प्रागेव निरस्ता।

स च कारणव्यापारादेव सिद्ध इति सर्वकार्यतुल्यधर्मा। तस्य तादृशस्य व्यक्तौ सर्वं व्यङ्ग्यम्, न वा किञ्चिदपि, अविशेषात् ॥

तथाहि—

स्वज्ञानेनान्यधीहेतुः सिद्धेऽर्थे व्यञ्जको मतः ॥२६५॥

---

[1] एतत् पर्यन्तं तिब्बतीभाषातोऽनूदितं श्रीसाङ्कृत्यायनेन स्वसम्पादितवृत्तौ

[2] प्रतौ [ ] कोष्ठकान्तर्गतं पृ० ९३ पं० ८ पर्यन्तं नास्ति। श्रीसाङ्कृत्यायनसम्पादितवृत्तौ मुद्रितमत्र।

[3] अत्र मुद्रिते 'विकल्पान्नोपयुक्तमिति चेत्, प्रागेव निषिद्धा' इत्येव पाठोऽस्ति। किन्त्वत्र म० वृत्त्यनुसारी स्वीकृतः।

यथा दीपोऽन्यथा वापि को विशेषोऽस्य कारकात् ।

स्वप्रतिपत्तिद्वारेणान्यप्रतिपत्तिहेतुर्लोके व्यञ्जकः सिद्धो दीपादिवत् स चेत् प्राक् सिद्धः स्यात् । समानजातीयोपादानलक्षणसिद्धेर्न तस्यैवातिशयस्य ज्ञानहेतौ, तस्य तत्सामग्री-प्रत्ययत्वात् ।

ये पुनरसिद्धोपलम्भका कारका एव, कुलालादिवत् घटादौ ।

प्रत्यभिज्ञानादयोऽपि सिद्धिहेतवो न हेतुलक्षणम् पुष्णन्ति ।

यदपि किञ्चिदुत्तरा अकारप्रतीतिः 'अ'प्रतीतेः पूर्वाऽभिन्नविषया तद्वदित्यादि, तदपि न स्वलक्षणयोरभेदसाधने समर्थम्, तत्स्वभावाऽसिद्धेः ।

सामान्येन वचने भिन्नविषयत्वस्याप्यविरोधः । एकविषययोश्च प्रतीत्योः पूर्वापरभावाऽयोगात् । सन्निहितासन्निहितकारणत्वेनोत्पादानुत्पादात् । सन्निधानेऽप्यनुत्पन्नस्यातत्कारणत्वात् तयोर्भिन्नाखिलकारणत्वम् । सर्वैकाभेदेऽपि शक्तस्याप्रतीक्षणात् युक्तिविरुद्धं पूर्वापरयोः प्रतीत्योरेकविषयत्वम् । प्रतीतिप्रतिभासस्वभावभेदेऽपि नामसाम्यादेवविषयत्वमप्ययुक्तम्, घटादिष्वपि प्रसङ्गात् । तत्र दृष्टविरोधादसाधनत्वमिति चेत् । इहापि विरोधाभावः केन सिद्धः ? यावत् तथाभिधेयतार्थाभेदेन व्याप्तौ न साध्यते तावत् सन्दिग्धो व्यतिरेकः । प्रतिकरणभेदं च भिन्नस्वभावः शब्दः श्रुतौ निविशमानो यद्येकः साध्यते किन्न घटादयः ? तत्रापि शक्यमेव व्यञ्जकभेदात् प्रतिभासभेद इति प्रत्यवस्थातुम् ॥

करणानां समग्राणां व्यापारादुपलब्धितः ॥२६६॥

नियमेन च कार्यत्वं व्यञ्जके तदसम्भवात् ।

न हि कदाचिदव्यापृतेषु करणेषु शब्दानुपलब्धिः । न चावश्यं व्यञ्जकव्यापारोऽर्थमुपलम्भयति, क्वचित् प्रकाशेऽपि घटाद्यनुपलब्धेः ।

सेयं नियमेनोपलब्धिस्तद्व्यापाराच्छब्दस्य तदुद्भवे स्याद् । अवर्तुर्व्यापारेऽपि तत्सिद्धययोगात् व्यापिनित्यत्वादुपलम्भ इति चेन् । क इदानीं घटादिषु समाश्वासः ? तेषां तथाऽनिष्टेरिति चेन् । शब्दः किमिष्टः तत्समानधर्मा । न चास्य कश्चिदतिशय इत्युक्तम् । प्रतिषिद्धे च व्यापिनित्यते ।

घटादीनां व्यञ्जकान्तरसम्भवाददोषः । प्रकाशो ह्येषां व्यञ्जकः सिद्धः । कुलालादीनां व्यञ्जकत्वे तादृशा एव स्फुरन्ति अतिशेरते च ततो व्यञ्जकानियमात् कारका एव उपकारकस्य गत्यन्तराभावात् ।

तदेतत् शब्देष्वपि तुल्यम् । तथापीन्द्रिययोग्यदेशतादिभ्यः करणानामतिशयात् घटादिकारकधर्मस्य च करणेषु दृष्टेः । तस्यैव प्रदीपादेर्विषयान्तरस्य च कस्यचित् व्यञ्जकान्तराभावात् । तत्कारणानि तेषां व्यञ्जकानि स्युः । तस्मान्न व्यक्तिः शब्दस्य । भवन्ती वा

करणेभ्योतिशयवत्ता वा शब्दस्य व्यक्ति', आवरणविगम', विज्ञान वा, गत्यन्तराभावात् । तत्र नातिशयोत्पत्तिरनित्यताप्रसङ्गात् । तस्या' पूर्वापररूपहान्युपजननलक्षणत्वात् ॥

अथ

तद्रूपावरणानां च व्यक्तिस्ते विगमो यदि ॥२६७॥

अभावे करणग्रामसामर्थ्यं किं न तद्भवेत् ।

न चाभाव' न ह्यावरणस्याकिञ्चित्कराणि सामर्थ्यानि नाम । विगमश्चाभावः । कार्यं इति निवेदितमेवत् । नापि शब्दस्य नित्यस्य किञ्चिदावरणम्, असामर्थ्यादिति उक्तम् । तस्मान्नावरणे वरणोपक्षेप । नाप्येषामसामर्थ्यं तद्व्यापाराभावे] शब्दानुपलब्धे । अतो युक्तमेते यच्छब्दान् कुर्युः ॥

अन्यथा—

शब्दाऽविशेषादन्येषामपि व्यक्तिः प्रसज्यते ॥२६८॥

तयाभ्युपगमे सर्वकारणानां निरर्थता ।

यदि सर्वकारणसमानधर्माण्यपि कारणानि व्यञ्जकानि न किंचिदिदानीं कार्यं स्यात् । न चैतद्युक्त सर्वकारणानामानर्थक्यप्रसङ्गात् । वस्तुनोऽनाधेयविशेषत्वात् । आवरणाभावस्याऽकार्यत्वात् । वस्तुवदेव ज्ञानस्यापि सिद्धत्वात् । ज्ञानं प्रति कारकत्वे चस्यचित्तथाभूतानामन्येषामपि तथाभावप्रसङ्गेन सर्वस्य कार्यताप्रसङ्गात् ।

तस्मादयं कारकाभिमतोऽर्थकलापो न व्यक्तौ, न क्रियायामिति व्यर्थं एव स्यात् । तथा चेदमनुपकार्योपकारकम(क) निरीह[1] जगत् स्यात् ॥

शब्दनित्यत्वे च—

साधनं प्रत्यभिज्ञानं सत्प्रयोगादि यन्मतम् ॥२६९॥

अनुदाहरणं सर्वभावानां क्षणभङ्गतः ।

उत्पत्तिक्षणभङ्गिनो हि सर्वभावा विनाशस्याऽकारणत्वादित्युक्तम्, वक्ष्यते च । तत्रेदं प्रत्यभिज्ञानं सत्प्रयोगादिकं क्वचिदमन्तश्च परत', सत्ताया आकस्मिकत्वायोगात् । अपरापरस्वभावपरावृत्तिष्वेव दीपादिषु दृष्टमिति विरुद्धमेव । न । अभिन्नेति स्थिरैकरूपे । अभिन्नजन्मेति केनावष्टम्भेनोच्यते ? जन्मनः साधर्म्यविप्रलम्भात् भ्रान्त्या दीपादिषु भावात् । तथा भेदस्यापीति चेत् । तेनैव सदायोस्तु । तस्यैवाभेदस्य सर्वत्र पौर्वापर्येण चिन्त्यत्वात् । विवेकादर्शनादेकत्वमिति चेत् । न । ज्ञानपौर्वापर्येण सदसत्वं न च संशयितान् सिद्धि । यदपराणि ज्ञानानि प्राक् सन्निहितकारणानि पूर्वज्ञानवज्जासिद्धे स्वभावविवेकसम्भवात् ।

[1] मनीहं—क०; निरीहं—ख० वृत्तौ ।

तान्येव स्यु । अजातानि तु कारणवैकल्यं सूचयन्ति । समर्थस्य जननाद् । असमर्थस्यापि पुन सामर्थ्याऽप्रतिलम्भात् । प्रतिलम्भे वा स्थैर्याऽयोगात् ।

तदयं सत्प्रयोग इत्यपि जननमेव, प्रयोक्तु सामर्थ्यात्, स्वयं समर्थे तस्यानुपयोगात् । प्रयोग इत्यपीष्टसाधनसमर्थोत्पादनमेव । समानजातीयोपादानापेक्षमनपेक्ष [वा] वास्यादिप्रयोगवत् कर्मादिप्रयोगवच्च कथ्यते ॥

योऽपि मन्यते समक्षे प्रत्यभिज्ञानं प्रत्यक्षमेव । तत प्रत्यक्षादेव स्थैर्यसिद्धिरिति । तदप्युत्तरत्र निषे[32a]त्स्याम ।

दूष्य कुहेतुरन्योऽपि

नैव कश्चिद्धर्मो य समानजातीयमन्वेति, सर्वधर्माणामेतदवस्थत्वात् । सर्वस्थैर्यप्रतिज्ञायाश्च यथाभिधानं युक्तिविरोधादन्येऽपि नित्यहेतवो वाच्यदोषा ॥

बुद्धेरपुरुषाश्रये ॥२७०॥

बाधाभ्युपेतप्रत्यक्षप्रतीतानुमितै समम् ।

यदि व्यक्तिर्बुद्धिस्तदानुपूर्वी वाक्यम् । तस्या अपौरुषेयत्वप्रसाधने बुद्धीनां पुरुषगुणत्वाभ्युपगमात् समयोऽस्य बाध्यते ।

प्रत्यक्ष खल्वप्येतद यद् इमा बुद्धय पुरुषसम्प्यानेभ्य[1] पुरुषगुणेभ्यो वा मनस्कारादिभ्यो भवन्तीति । न च कार्यता नामान्या भावाभावविशेषाभ्याम् । स च भाव प्रत्यक्ष । अभावोऽप्यनुपलब्धिलक्षण प्रत्यक्षसामर्थ्यसिद्ध इति वक्ष्याम । तत एव पुरुषकार्यता बुद्धीनामनुमेयाऽन्वयव्यतिरेकलिङ्गत्वादस्या ।

किं च—

आनुपूर्व्याश्च वर्णेभ्यो भेद स्फोटेन चिन्तित ॥२७१॥

कल्पनारोपिता सा स्यात् कथं वाऽपुरुषाश्रया ।

वर्णव्यतिरेकाऽ[2]नुपूर्वी स्फोटविचारानुक्रमेणैव प्रतिविहिता । नापि सा वर्णस्वभावा वस्तुस्वभावस्य चैतद्विकल्पानतिक्रमात् । अतद्रूपेषु तद्रूपसमारोपप्रतिभासिन्या बुद्धेरयं विभ्रम स्यादानुपूर्वीति । सा च कथमपौरुषेयी बुद्धिविट[3]पनप्रत्युपस्थानात् । अपि चात्यन्तिकस्य कस्यचित् स्वभावस्याभावात् भवता ध्वनिनाऽनात्यन्तिकेन भवितव्यम् । स चाहेतुकोऽन्यहेतुको वा नित्यं भवेन् न च पुरुषव्यापारात् । तस्मात् पौरुषेय ॥

कथमिदं गम्यते अनात्यन्तिको ध्वनिरन्यो वा भाव इति ?

सत्तामात्रानुबन्धित्वान्नाशस्याऽनित्यता ध्वने ॥२७२॥

---

[1] ०संख्यानेभ्य क० [2] विख्यात्० क० [3] विटपन—क०

न हि नाशो भावाना कुतश्चिद्भवति । तद्भावस्वभावो भवेत्, भावस्यैव स्वहेतुभ्य तद्धर्मणो भावात् । न च भावविशेषस्वभाव, तस्य निषेत्स्यमानत्वात् । तस्माद्भावमात्र स्वभाव स्यात् । तेन शब्दोऽन्यो वा सत्ताभाजनः सर्व एव भावोऽनात्यन्तिक इति सिद्ध भवति ।

न सिद्धम्, तस्यैव नाशस्यापरजन्मासिद्धे । तथा ह्यग्निना काष्ठ दण्डेन घट इति विनाशहेतवो भावाना दृश्यन्ते । अन्वयव्यतिरेकानुविधान हेतुहेतुमतोर्लक्षणमाहु । न । पूर्वस्य स्वरसनिरोधेऽन्यस्य विशिष्टप्रत्ययाश्रयेण विहृतस्याप्यत्ते ।

अस्तु वाग्नि काष्ठविनाशहेतु । स विनाशोऽग्निजन्मा किं काष्ठमेवाहोस्विदर्थान्तरम् ?

अग्नेरर्थान्तरोत्पत्तौ भवेत् काष्ठस्य दर्शनम् ।
अविनाशात्

किमित्यर्थान्तरादर्थान्तरजन्मनि काष्ठमभूत नाम, न दृश्यत वा ? अतिप्रसङ्गो ह्येव स्यात् ।

स एवास्य विनाश इति चेत्

यदि स एवार्थोऽग्निजन्माऽभावस्तदिदमभूतत्वात्न दृश्यत इति । भवतु तस्येद नामाऽभाव इति ।

तथापि

कथम् ॥२७३॥

अन्योऽन्यस्य विनाशः

न हि कस्यचिदर्थस्य नामकरणमात्रेण काष्ठ न दृश्यत इत्युक्तम् । न चान्योऽन्यस्य विनाशोऽतिप्रसङ्गात्, विशेषाभावात्तस्यार्थान्तरत्वेन वस्तुभूतस्य तदन्येभ्य । काष्ठेऽग्निकृत स्वभावो विनाशो न सर्व इति चेत् । काष्ठ इति क सबन्ध ? आश्रयाश्रयिसबन्धश्चेत् । न । तस्य निषेत्स्यमानत्वात् । जन्यजनकभावश्चेत् । अग्नेरिति किम् ? काष्ठादेव भावात् । तदपेक्षानुत्पत्तेरदोष इति चेत् । अनतिशयलाभिन कापेक्षा ? लाभे वा अपर-काष्ठजन्म स्यात् । पूर्वं स्वप्रच्युतिकारण तथैव दृश्येत । तत एवाग्ने पूर्वविनाश इति चेत् । क पूर्वेणास्य सबन्ध इति स एव प्रसङ्गोऽपर्यवसानश्च ।

तदवस्थ विनाशतज्जन्ययोरप्युत्तरमनिशम प्रत्युपकुर्वाणोऽग्निरपूर्वमेव जनयतीति पूर्वं तदवस्थ दृश्येत । काष्ठविनाश इति च काष्ठाभाव उच्यते । न चाभाव कार्यस्तत्कारी वा कारक एवेत्यनपेक्षणीय इत्युक्तम् । स्वभावाभावस्य ततो भेदे निवर्त्तमा[32b]नस्य भावस्य स्वभाव एव समर्थित स्यादिति कथममूतो नाम ।

तस्मान्नान्योन्यस्य विनाश ॥

अस्तु काष्ठ कस्मान्न दृश्यते ।

कोऽयमर्थान्तरभावकाष्ठदर्शनयोर्विरोधः ?

तत्परिग्रहतश्चेन्न तेनाऽनावरणं यतः ॥२७४॥

यदि तेनार्थान्तरेण परिगृहीतमिति काष्ठं न दृश्येत, तत्काष्ठस्यावरणमित्यापन्नम् । न चैतद्युक्तम्, आवरणं हि दर्शनं [1]वह्नीयाग्न्यभिघातादीनि द्रव्यसामर्थ्यानि । सर्वप्रतिबन्धे च नश्वरेणैव द्रव्यं विनाशितं स्यात्, सर्वशक्तिप्रच्यावना[त्], पुनस्तत्राप्यग्नाविव प्रसङ्गाद् अनवस्था । अप्रच्युतेषु चास्याभिघातसामर्थ्यादिषु सता वा तेनान्येन किं विनाशितम् ?

यदि चाग्निसमुद्भवस्य विनाशाख्यस्यार्थस्य परिग्रहात् काष्ठं न दृष्टम् ।

विनाशस्य विनाशित्वे स्यादुत्पत्तेस्ततः पुनः ।
काष्ठस्य दर्शनं

अवश्यं ह्युत्पत्तिमता विनाशेन विनष्टव्यम् । तस्मिन् विनष्टे पुनः काष्ठादीनामुन्मज्जनं स्यात् ।

हन्तृघाते चैत्रापुनर्भव ॥२७५॥
यथाऽन्नाप्येवमिति चेत् हन्तुर्नाऽमरणत्वतः ।

विनाशस्य विनाशेऽपि न वस्तुनः प्रत्यापत्तिः । न हि हन्तरि हते तद्धतः प्रत्युज्जीवतीति चेत् । न । हन्तुस्तद्घातहेतुत्वात् । न ब्रूमो विनाशहेतोरग्निदण्डादेर्निवृत्तौ भावेन भवितव्यमिति । किं तर्हि ? भावाभावस्यात्यन्तानुपलब्धिलक्षणस्य । तन्निवृत्तौ काऽन्या गतिः स्वभावस्थितेः ? हन्ता हि चैत्रस्य न नाशकल्पः । किं तर्हि ? दण्डादिकल्पः । नाशकल्पं ह्यस्य मरणं तन्निवृत्तौ स्यादेवास्य पुनर्भावः ॥

अनन्यत्वेऽपि नाशस्य स्यान्नाशः काष्ठमेव तु ॥२७६॥
तस्य सत्त्वावहेतुत्वं नातोऽन्या विद्यते गतिः ।

अनर्थान्तरभूतो विनाशः काष्ठात् । तदेव तद्भवति । तच्च प्रागेवास्तीति किमत्र सामर्थ्यं वह्न्यादीनाम् ? तस्मात्तद्(त्तद्)पकारात्तेन नापेक्ष्यन्ते कथंचित्, नाप्यस्येदमिति सबन्धमर्हति, तस्योपकारनिबन्धनत्वात् । अन्यथातिप्रसङ्गः स्यात् ।

पारम्पर्येणोपकारेऽप्यवश्यमयं विकल्पोऽन्वेति । स किमुपकारोऽर्थान्तरमाहोस्वित्तदेवेति ? तदर्थान्तरत्वेऽपि तस्येति पुनरुपकारकत्वादिपर्यनुयोगस्तदवस्थः । तथाऽनन्यत्वेऽपि । तस्मात् सतो रूपस्य तत्त्वान्यत्वाऽव्यतिक्रमात् । उपकारोत्पादनस्य च रूपनिष्पादनलक्षणत्वात् । तदतत्क्रियाविकलो न कर्त्तवेति न कस्यचिद्धेतुरहेतुश्च नापेक्षते । तस्मात् स्वयमयं भावस्तत्स्वभाव इति सिद्धम् ॥

अहेतुत्वेऽपि नाशस्य नित्यत्वाद्भावनाशयोः ॥२७७॥

---

[1] विवह्नी—क०

सहभावप्रसङ्गश्चेदसतो नियता कुतः ।

स्यादेतद्—[1]यस्यापि विनाशोऽहेतुक सोऽवश्य नित्य इति भावस्तदभावलक्षणो विनाशश्च सह स्यातामिति । न । तस्य नित्यानित्यधर्मायोगात् । न ह्यसत्यय विकल्प सम्भवति । तयोर्वस्तुधर्मत्वात् । विनाशस्य चाकिंचित्त्वात् । भवतो हि केनचित् सहभाव स्यात् । न च विनाशो भवति । तस्माददोष ॥

असत्त्वेऽभावनाशित्वप्रसङ्गोऽपि न युज्यते ॥२७८॥

यस्माद्भावस्य नाशेन न विनाशनमिष्यते ।

कथमसन् विनाशो भाव नाशयेद्यतोऽविनाशी भाव स्यादित्यप्रसङ्ग एव । विनाशाद्भावनाशानभ्युपगमात् । यो हि विनाश इति किञ्चिन्नेत्याह स कथ ततो भावनाशमिच्छेत् ।

कथमिदानीमसति [2]नाशे भावो नष्टो नाम ? नाऽसद्विनाशा नष्टा गण्यन्ते प्रत्युत्पन्नावस्थायाम् । न हि यो येनाऽतद्वान् स तेन तथा व्यपदिश्यते, प्रतीयते वा । यथाऽश्वो विषाणेन । न वै विनाशो नास्त्येव । स तु नास्ति यो भावस्य भवेत् ।[3] भाव एव क्षणस्थितिधर्मा विनाश । तमस्य स्वभावमुत्तरकाल विभावयन्तो नाशोऽस्य भूत इति यथाप्रतीति व्यपदिशन्तीत्युक्तम् । न हि भावस्य किञ्चित् कदाचिद्भवति । स एव केवल स्वहेतुभ्यस्तथाभूतो भवति । तत्र केनचिद्भवता स नष्ट । किं तर्हि ? स्वभाव एवास्य येन स नष्टो नाम ॥

कथ तर्हीदानीमहेतुको विनाशो भवतीत्युच्यते ?

नश्यन् भावोऽपरापेक्ष इति तज्ज्ञापनाय सा ॥२७९॥

अवस्थाऽहेतुरुक्तास्या भेदमारोप्य चेतसा ।

न जातो भावोऽपरस्मान्नाश प्रतिलभते, तथाभूतस्यैव स्वय जातेरित्यपरापेक्षधर्म-[33a]प्रतिषेधार्थं तत्स्वभावज्ञापनेनार्थान्तरमिव धर्मिणो धर्मं चेतसा विभज्य तन्मात्रजिज्ञासाया स्वभाव एव तथोच्यते । तदेतन्मन्दबुद्धय क्वचित्तथादर्शनाद् घोषमात्रविप्रलब्धा नाश गुणम्, तस्य च भावमारोप्य सहेतुकमहेतुक वाऽप्रतिष्ठितत्वया भावश्चिन्तयाऽऽत्मानमाकुलयन्ति ॥

स्वतोऽपि भावेऽभावस्य विकल्पश्चेदय सम. ॥२८०॥

नन्वपरभावित्वेऽपि विनाशस्य स्वत एव भावस्य भवनाऽस्य तत्त्वान्यत्वविकल्पस्तुल्य । तदा किमर्थान्तरभावे भावो न दृश्यते । अनर्थान्तरत्वेऽपि तदेव तद्भवति । तत्र किञ्चिदस्य जातमिति कथ विनष्टो नाम ?

नन्वत्र

न तस्य किंचिद्भवति न भवत्येव केवलम् ।

[1] यद्यपि—क०
[2] भवति—क०
[3] विनाशे—क०

इत्युक्तम् ।

न ह्यस्य विनाशोऽन्यो वा कश्चिद्भावोऽस्य भवतीत्याह । किं तर्हि ? स एव भावो न भवति । यदि हि कस्यचिद्भावं ब्रूयान्न भावोऽनेन निवर्तित स्यात् । तथा च भावनिवृत्तौ प्रस्तुतायामप्रस्तुतमेवोक्तं स्यात् । न हि कस्यचिद्भावेन भावो न भूतो नाम । तदा न भूतो यदि स्वयं न भवेत् । न भवतीति च प्रसज्यप्रतिषेध एष न पर्युदासः । अन्यथेहापि कस्यचिद्भावे न प्रतिषेधपर्युदासयो रूपभेदः स्यात् । उभयत्रापि विधेः प्राधान्यात् । एवं चाप्रतिषेधात् कस्यचिन् पर्युदासोऽपि क्वचिन्न स्यात् । यदि हि किंचिन्निवर्तेत तदा तद्व्यतिरेकि संस्पृश्येत तत्पर्युदासेन । तच्च नास्ति, सर्वत्र निवृत्तिर्भवतीत्युक्ते कस्यचिद्भावस्यैव प्रतीतेः । तथाऽनेनार्थान्तरभाव एवोक्तः स्यात् । न तयोः परस्परं विवेकः । अविवेके च पर्युदासः । तदेव व्यतिरेकाऽभावादन्वयोऽपि न स्यात्, तस्यैकस्वभावस्थितिलक्षणत्वात् । तत् स्थितिश्च तदन्यव्यतिरेके सति स्यात् । स च नास्तीत्यप्रवृत्तिनिवृत्तिकं जगत् स्यात् । तस्माद्यस्य नाशो भवतीत्युच्यते स स्वयमेव न भवतीत्युक्तं स्यात् । न वै घोषसाम्याद्विषयान्तरदृष्टो विधिः सर्वत्र योजनामर्हति । न हि गर्दभ इति नामकरणाद्गर्दभधर्मा मनुष्येऽपि योज्याः । तथा न चैत्रस्य पुत्रो भवतीत्यत्र दृष्टो विधिर्विनाशेऽपि, विरोधात् । एवं चाभिधानेऽपि प्रयोजनमावेदितमेव ॥

अतो

भावे ह्येष विकल्पः स्याद्विधेर्वस्त्वनुरोधतः ॥२८१॥

भावोऽवश्यं भवन्तमपेक्षते । स च स्वभाव एव, निःस्वभावस्य क्वचिद्व्यापारसमावेशाभावात् । व्यापार इति हि तथाभूतस्वभावोत्पत्तिः । सा निःस्वभावस्य क्व स्यात् ? कथमिदानीं भवत्यभावः शशविषाणमित्यादिव्यवहारः । न वै शशविषाणं किञ्चिद्भवतीत्युच्यतेऽपि त्वेवमस्य न भवतीति भावप्रतिषेध एव क्रियते ।

अपि च व्यवहर्तारः एतदेव व्यापारवदिव समारोप्यादर्शयन्ति प्रकरणेन केनचित् । न तु तथा । सर्वार्थविवेचनं हि तत्र तत्त्वम् । न कस्यचित् समावेशः । न खल्वेव विनाशः, वस्तुनि तद्भावात् । असावपि यदि वक्तृभिरेव व्याप्यते न तु स्वयं तथा, तदा न भवतीनोष्टमेतत् । तस्मात् स्वयं भवन् स्वभावो विकल्पं[1] नातिवर्तते तत्त्वमन्यत्वमिति ॥

अतत्त्वमेव स्वभावस्यान्यत्वमिति । न हि स्वरसतयोरप्यन्यदेव परस्परमन्यत्वम् । स्वभावाप्रतिबन्धोऽन्यत्वमिति चेत् । कोऽयं प्रतिबन्धो नाम येन स च न स्यात्, नान्यस्वभावश्च । जन्मेति चेत् । सर्वकारणानां परस्परमवाच्यता स्यात् । तथा च सर्वं सर्वस्य कथञ्चिदुपयोगीति न कश्चित् कुतश्चिदन्यः स्यात् । एवं चाऽवाच्यतेत्यपि कार्यकारणभाव एव शब्दान्तरेणोक्तः स्यान्नार्थभेदः । स्वभावाऽननुगमं त्वन्यत्वं ब्रूमः । स स्वभाववतां परस्परमस्त्येवेत्यन्यत्वमेव । न च तज्जन्मलक्षणात् स्वभावप्रतिबन्धादन्यः प्रतिबन्धो नाम, अनायत्तस्य व्यभिचाराविरोधात् । ततो धर्मभेदान्नान्यत्वम् ।

[1] विकल्पद्वय—क०

ज्ञानकृतः प्रतिबन्ध इति चेत्। स्यादेतत्—यत्प्रतिपत्तिनान्तरीयकं यज्ज्ञानं तद्गतो [33b]नियमेन तत्प्रतिभासनात् तदतद्रूपमप्यवाच्यमिति। न। तस्य निःस्वभावत्वात् स्वयम्। स एव हि तस्य स्वभावो य: प्रतिभाति। स्वभावत्वे तद्वत् प्रतिभासनप्रसङ्गात्। अप्रतिभासमानस्य च दृश्यस्याभावात्। अदृश्यत्वेऽपि न तद्रूप ज्ञानमिति कस्य किमायत्ता प्रतीति.। न च यद्यदायत्तप्रतीतिकं तस्य स्वभावप्रतिभास एव नश्यति। प्रकाशायत्तप्रतीतीनामिव नीलादीनाम्। का वा तस्यार्थस्य प्रत्यासत्तिस्तत्र यत्तस्मिन्नगातमरूपे प्रतीयमाने स स्वयं प्रत्युपतिष्ठते।

अतिप्रसङ्गो ह्येवं स्यात्। प्रतीयमानस्य तदुपादानतेति चेत्। कोऽयमुपादानार्थः? न कार्यकारणभावोऽनभ्युपगमात्। अभ्युपगमे वा न कार्यकारणे नियमेनान्योन्यप्रतीतिप्रत्युपस्थापने। प्रतीतेरेव तन्नान्तरीयकता प्रत्यासत्तिरिति चेत्। ननु मैवाऽसति प्रतिबन्धे न युक्तेत्युच्यते। न चाकार्यकारणयोः कश्चित् प्रतिबन्ध इति चोक्तम्। यत्प्रतिपत्तिनान्तरीयकं यज्ज्ञानमित्यपि तज्ज्ञाने सति स्यात्। न हि यो विज्ञाने स्वरूपेणास्वरूपासंसर्गेण न भासते तस्य किंचिज्ज्ञानम्। तदभावान्न सिन्यत्यवाच्यतालक्षणमर्थरूपस्य। तद्रूपता वस्तुतस्तस्यान्यत्वभाजा भवितव्यम्॥

यस्य तु विनश्यतो भावस्य न किंचिद्भवति तेन

न भावो भवतीत्युक्तमभावो भवतीत्यपि।

यदप्यय भावस्याऽभावो भवतीत्याह तदपि भावो न भवतीत्येवोक्तं भवति। एवं हि स निवर्तितो भवति, प्रतिषेधे विधेरसम्भवात्। तत एवास्य विनाशे न कश्चिद्धेतुः॥

तथा हि—

[१]अपेक्षेत परः कार्यं यदि विद्येत किञ्चन॥२८२॥

यदि(द)किंचित्करं वस्तु किं केनचिदपेक्ष्यते।

सति हि कार्ये कारकं भवति। न च नश्यतो भावस्य किंचित् कार्यमित्युक्तम्। तस्माद्यो नाम नाशहेतुः स भावे न किंचित् करोतीत्यकिंचित्करो नापेक्षणीयः। तत्कथमिदानीमनुत्पन्नातिशयस्तदवस्थ एव भावो नष्टो नाम?

नन्वतिशयोत्पत्तावपि स एव तस्यातिशय उत्पन्न इति कथं स नष्टो नाम? तेन नाय तदवस्थो नष्टो नाम। येन स्वयं न भवति तेन नष्टो नार्थान्तरोत्पादादित्युक्तम्। न ह्यतिशयोत्पत्त्या स्वयं न भूतो नाम। अभावस्य सर्वातिशयोपाख्यानिवृत्त्या सर्वभावधर्मविवेकलक्षणत्वात्। भावस्य चोत्पत्तिसमावेशलक्षणत्वात्। तस्मान्नाऽभावे कश्चिद्भावोपक्षेपोऽन्यस्य॥

एतेनाऽहेतुकत्वेऽपि ह्यभूत्वा नाशभावतः॥२८३॥

सत्तानाशित्वदोषस्य प्रत्याख्यातं प्रसञ्जनम्॥

---

१ अपेक्षेत—क०

योऽपि मन्यते—अहेतुकेऽपि विनाशेऽभूत्वाऽस्य भावात् सत्ता, अनित्यत्वं च दुर्निवारम् । अभूत्वा भवन्नहेतुको भवतीत्यपि विरुद्धमिति—सोऽप्यनेनैव प्रत्याख्यातः । क्वचिद्भावानभ्युपगमात् ॥

यथा केषांचिदेवेष्टः प्रतिघो जन्मिनां तथा ॥२८४॥

नाश[1] स्वभावो भावानां नानुत्पत्तिमतां यदि ।

अथापि स्याद्भवतु नाम स्वभाव एव भावानां य इमे क्षणस्थितिधर्माणः । स तूत्पत्तिमतामेव भविष्यति ।

न हि स्वभाव इति सर्वं सर्वस्य स्वभावो भवति । प्रतिघातमतावत् ॥

सत्यमेतत् । तथाऽपि

स्वभावनियमाद्धेतोः स्वभावनियमः फले ॥२८५॥

नानित्ये रूपभेदोऽस्ति भेदकानामभावतः ।

न वै प्रतिघोऽन्यो वा स्वभावोऽकस्मात् प्रतिनियमवान् । यादृशी तु स्वहेतोः शक्तिः स्थितिस्तादृशं फलं भवतीति हेतुस्वभावनियमात् फलस्वभावनियमः । भावस्थितत्वेऽप्यस्योक्तो दोषः । प्रतिघातमताहेतुस्वभावप्रतिनियमवन्न नश्वरजनने[2] प्रतिनियमस्वभावं भावं पश्यामो येन तज्जन्मा तथा स्यान्नान्य , सर्वाकारजन्मनां विनाशदर्शनात् ।

नन्विदमप्यनिश्चेयमेव—सर्वाकारजन्मानो नश्यन्तीति तासामनिःशेषदर्शनात् । विचित्रशक्तयो हि सामग्र्यो दृश्यन्ते । तत्र काचित् स्यादपि याऽनश्वरात्मानं जनयेत् । न । ज्ञेयाधिकारात् । ये कदाचित् क्वचित् केनचिज्ज्ञाता सन्तो न ज्ञायन्ते, तेषां [3]सत्त्वानुबन्धी नाश इति ब्रूमः । त एव कृतका अनित्याः साध्यन्ते । न ह्ययं सम्भवोऽस्ति यत्ते ज्ञानजननस्वभावाः पुनरनष्टा न जनयेयुः अपेक्षेर[34a]न्[4] वा परं तज्जननस्वभावस्य निष्पत्तेः । न च हेत्वनपेक्षेषु कस्यचित् कदाचित् किंचिज्ज्ञानं निवर्त्तेत । न चैवंभूतं किंचिदस्ति, सर्वस्य केनचित् कदाचित् क्वचिज्ज्ञानात् । ज्ञानमात्रक्रियायामप्यसामर्थ्ये वस्त्वेव न स्यात् । तथा हि तल्लक्षणं वस्त्विति वक्ष्यामः । तस्य च विनाशाव्यभिचारात् स सत्तानुबन्धी ॥

प्रत्याख्येयाऽत एवैवं सबन्धस्यापि नित्यता ॥२८६॥

अत एव यथोक्ताद्वस्तुमात्रानुबन्धित्वाद्विनाशस्य शब्दवत् सम्बन्धनित्यतापि प्रत्याख्येया ।

या च शब्दशक्तिर्योग्यताख्याऽर्थप्रतिपत्त्याश्रयो जैमिनीयैर्वर्ण्यते, साऽर्थान्तरमेव न भवति । तथा हि योग्यतेति रूपातिशय एव भावानामित्यावेदितं प्राक् ॥

---

[1] नाशस्व० – क०
[2] नश्वरजननप्रतिनियतस्वभावं—क०
[3] सन्तानानुबन्धी—क०
[4] अपेक्षेरन्नपरं—क०

अस्तु वार्थान्तरं तथापि

संबन्धदोषैः प्रागुक्तैः शब्दशक्तिश्च दूषिता ।

उक्तो हि संबन्धार्थान्तरवादेऽनेकप्रकारो दोष. । तेनैव सा शब्दशक्तिर्दूषितेति न पुनरुच्यते ॥

अपि च—

नाऽपौरुषेयमित्येव यथार्थज्ञानसाधनम् ॥२८७॥

दृष्टोऽन्यथाऽपि वह्न्यादिरदुष्टः पुरुषागसा ।

भवन्तु नामाऽपौरुषेयाः वैदिकाः शब्दास्तथापि सभाव्यमेवैषामयथार्थज्ञानहेतुत्वम् । न हि पुरुषदोषोपधानादेवार्थेषु ज्ञानविभ्रमः, तद्रहितानामपि प्रदीपादीनां नीलोत्पलादिषु वितथज्ञानजननात् । तदिमे शब्दाः संस्कारनिरपेक्षाः प्रकृत्या चार्थेषु प्रतिभास[1]हेतवः स्युः स्वभावविशेषाद्वह्न्यादिवत्, वितथव्यक्तयश्च नियमेनैव । नियमकारणाभावादयुक्तमिति चेत् । अवितथव्यक्तिनियमे किं कारणम् ? तस्माद्यथार्थव्यक्तिनियमवत् प्रकृत्याऽयथार्थव्यक्तिनियमः किं न कल्प्यते ? अथवा वह्न्यादिवदेवार्थेषूभयज्ञानहेतुत्वं स्यात् । न ह्यपौरुषेया अपि वह्न्यादय एकत्र यथार्थज्ञानहेतवोऽपि सर्वत्र तथा भवन्तीति । तथा शब्दानामप्यपौरुषेयत्वेऽप्युभयं स्यादिति ।

भवतु वह्न्यादीनां कृतकत्वाद्यथाप्रत्ययमन्यत्राऽन्यथात्वम्, न पुनर्नित्येषु शब्देष्वेतदस्ति । नन्वेवंविधोऽन्यत्राप्यस्त्येव धर्मस्तेषामपि संकेतबलादन्यथावृत्तेः कार्यजननस्वभावस्थितौ चैषां समयादेरपेक्षणीयस्याभावात् ततः प्रतीतिरर्थेषु सर्वस्य सर्वदा स्यात् । न चास्ति । तस्मान्न शब्द.[2] स्थितस्वभाव[3] इति ॥

अपि च—

न ज्ञानहेतुतैव स्यात् तस्मिन्नकृतके मते ॥२८८॥

नित्येभ्यो वस्तुसामर्थ्यान्न हि जन्मास्ति कस्यचित् ।

यद्यकृतकः शब्दः न तस्मादर्थेषु प्रतीतिरेव स्यात् । प्रतीतिजन्मेतरकालयोस्तुल्यरूपस्य प्रतीतिजन्मनि सामर्थ्यसंभावनाऽयोगात् । 'एवमयं जनको नैवम्' इति विवेचनीयस्य रूपभेदस्याऽभावात् । न यादृशोऽस्याऽजनकस्तादृश एव जनको युक्तः । अन्यापेक्षापि निषिद्धैव । तस्मान्न नित्यानां क्वचित् विज्ञानजननसामर्थ्यम्, कदाचिदजनने नित्यमजननप्रसङ्गात्, कार्यसातत्याऽदर्शनाच्च न ते कथंचित् कर्त्तार इत्युक्तप्रायम् ॥[4]

या अप्येताः नित्याभिमतेष्वाकाशादिषु प्रतिपत्तयस्ता अपि न तत्स्वभावभाविन्यः । तथा हि—

---

[1] प्रतीतिहे—क०

[2] शब्दाः—क०

[3] ०भावाः—क०

[4] इत्युक्तं प्राक्—क०

विकल्पवासनोद्भूता समारोपितगोचरा ॥२८९॥
जायन्ते बुद्धयस्तत्र केवलं नार्थगोचरा ।

स्वलक्षणविषया हि बुद्धिर्नियमेन तद्योग्यतोपस्थापना[1]नुविधायिनीति तस्मिन् सत्यस्या कारणे योग्यता भवत्येव । तद्यदि नित्यानां पदार्थानां स्वलक्षणे कस्यचित् ज्ञानं स्यात्, सर्वस्य सर्वदा स्यात् । कार्यविशेषा हि व्यक्तय कयचित् कस्यचिदुपयुज्यमानास्तदुपजनन योग्याऽतिशयप्रतिलम्भहेतु वस्तुविशेषमपेक्षन्त इति युक्तम् । तथाऽकार्यविशेषो नित्यो भाव केनचिद् गृह्यमाण तत्कारणापेक्षो यदि ग्रहणमस्य जनयत् युक्त यत्तेनैव गृह्येत । तच्च [34b] म्यिनस्वभावत्वान्न सम्भवतीति सर्वेण सम गृह्यत न वा केनचिदिति सन् केनचिद् दृष्टो न नित्य कश्चिदतीन्द्रिय स्यात् । न चैतदस्ति । तस्मादर्थसामर्थ्यानिपेक्षा समारोपितगोचरा आन्तरमेवोपादान विकल्पवासनाप्रबोधमाश्रित्य बाह्यार्थशून्या भ्रान्तय एवाऽऽकाशादिषु सर्वस्य भवन्तीति । तस्मान्नापरावृत्तिधर्माण शब्दा । तत्त्वे वा कुत एतदयितथार्थप्रतीतय एवेति । न हि "अग्निर्हिमस्य भेषजम्" [तैत्ति० सं० ७ ४ १८ २] इत्यादिषु शीतप्रतिघातसामर्थ्यं लोकप्रसिद्धमग्ने रुयाप्यत इति सर्वं तथा भवति । लोकस्य स्वेच्छाकृतसङ्केतानुव्यवहारात् 'किमय लोक स्वसङ्केतमनुविदधदेव प्रत्येत्याहोस्विच्छब्दस्वभावस्थित' इति सदेह । लोकेच्छयाऽपि परावर्त्यमाना शब्दा पुनरन्यत्रान्यथा दृश्यन्त इति लोकप्रसिद्धयनुविधानेऽपि [2]सम्भवत्येषाम न्यथाभाव । तस्मात् कस्यचिदवैपरीत्यदर्शनेऽपि सर्वेषां तथाभावो न सिध्यति ।

अकृतकस्वभावत्वेऽपि ह्येषां कश्चिन्मिथ्यार्थनियतोऽपि स्यादिति स्वभावापरिज्ञानात् सर्वत्र सशय स्यात् ॥

मिथ्यात्व कृतकेष्वेव दृष्टमित्यकृत वच ॥२९०॥
सत्यार्थं व्यतिरेकस्य विरोधि व्यापनाद्यदि ।

अथ यन्मिथ्यार्थं वचन तदखिल कृतकमिति हेतुव्यतिरेकेण साध्यव्यतिरेकस्य व्याप्तेरन्यथाऽसम्भवादकृतक सत्यार्थमिति स्याद्विनाऽप्यन्वयेन । यो हि यनाऽव्याप्तस्तेन तद्व्यतिरेक आक्षिप्यत । न च विरुद्धयोरेकत्र सम्भवोऽस्ति । असम्भवे च विजातीयस्य गत्यन्तराभावादिष्टार्थसिद्ध, तत्साधकत्वाच्च[3] लिङ्गस्य व्यर्थमन्वयदर्शनम्, व्यतिरेकमात्रेणैव सिद्धेरिति । सत्यमेतद्यदि विपक्षयोर्व्याप्यव्यापकभाव सिध्येत ॥ स तु न सिद्धो यस्मात्—

हेतावसम्भवेऽनुक्ते भावस्तस्यापि शङ्क्यते ॥२९१॥
विरुद्धानां पदार्थानामपि व्यापकदर्शनात ।

यदि हेतो साध्यविपक्षेऽभाव सिध्येत्तदा साध्यव्यतिरेक हेतुव्यतिरेको व्याप्नुयात् । न च तत्र तस्याऽसम्भवे प्रमाण पश्याम । न चाविरुद्धविधि प्रतिषेधसाधनो युक्तोऽतिप्रसङ्गात् । न चैकत्र दृष्टस्यान्यत्रासम्भव एव, पृथग्विरुद्धसहभाविनामपि दर्शनात, अनित्यत्ववत् प्रयत्नानन्तरीयकेतरयो । न न तथाविधस्याऽदर्शनादसत्त्वमेव ॥

---

[1] ०म्थानात०—क० [2] सम्भवत्येवैषा० क० [3] साधनत्वाच्च—क०

यस्मात्—

नाऽसत्तासिद्धिरित्युक्तं सर्वतोऽनुपलम्भनात् ॥२९२॥

असिद्धायामसत्तायां सन्दिग्धा व्यतिरेकिता ।

न ह्ययं पुरुषमात्रकः सर्वं द्रष्टुं समर्थो येनास्य दर्शननिवृत्त्या न तथा स्यात् । यस्य हि ज्ञानं ज्ञेयसत्तां न व्यभिचरति स एवं ब्रुवाणः शोभेत—अदर्शनान्नास्तीति । तदिमे स्वभावदेशकालविप्रकर्षेण सन्तोऽप्यनुपलक्ष्याः स्युः । तथा हि कोऽप्यन्तपरोक्षेऽर्थे संवादनमितरद्वाऽसर्वदर्शी वचनस्याकृतकस्येतरस्य वा विभावयितुं समर्थः । प्रतिपादितं चैतत् । क्वचित्तथादृष्टानामप्यर्थानां पुनः कथंचिदन्यथाभावः । यथा क्वचिद्देशे मधुराणि निम्बफलानि संस्कारविशेषादामलकीफलानि च । न चेदानीमतद्दर्शिना तानि प्रतिक्षेप्तव्यान्येवेति । तस्मादकृतकं च स्यान्मिथ्यार्थं चेति न विरोधं पश्यामः ॥

न हीयमनुपलब्धिरदृश्यात्मस्वभावसाधिकेत्युक्तम् । तेन यत् किंचिन्मिथ्यार्थं तत्सर्वं पौरुषेयमित्यनिश्चयादव्याप्तिः । तथा हि—

अन्वयो व्यतिरेको वा सत्त्वं वा साध्यधर्मिणि ॥२९३॥

तन्निश्चयफलैर्ज्ञानैः सिध्यन्ति यदि साधनम् ।

तथा चोक्तम्—"य एव तूभयनिश्चितवाची स साधनं दूषणं वा । नान्यतरप्रसिद्धसंदिग्धवाची, पुनः साधनापेक्षत्वात्" इति । को ह्यदृष्टविरोधस्य संभवं प्रत्याचक्षीत । तदयं व्यतिरेकः संशयादसाधनम् ॥

अ[35a]पि च

यत्र साध्यविपक्षस्य वर्ण्यते व्यतिरेकिता ॥२९४॥

स एवास्य सपक्षः स्यात् सर्वो हेतुरतोऽन्वयी ।

यत् किंचिन्मिथ्यार्थं तत् सर्वं पौरुषेयमिति हेतुविपक्षेण साध्यविपक्षस्य व्याप्तिस्तदभावेऽभावसिद्धौ स्यात् । तदभावे भवतस्तेन व्याप्त्ययोगात् । यैव च विजातीययोर्व्यावृत्तिसिद्धिः सैवान्वयस्थितिः, विपक्षव्यवच्छेदलक्षणत्वात् साध्यस्य । प्रतिषेधद्वयाच्च विधिसिद्धेरिति कोऽनन्वयोऽव्यतिरेकव्याप्तिसिद्धिः । तन्न कश्चिद्धेतुरनन्वयो नाम । एकव्यवच्छेदस्य विजातीयसिद्धिनान्तरीयकत्वात् । अनित्यनिरात्मतादिव्यवच्छेदेऽपि तथा स्यात् । न । व्यतिरेकव्यवच्छेदस्य भावरूपत्वात् । न भावरूपव्यवच्छेदे भावानुषङ्गः । अभावव्यवच्छेदस्तु नियमेन भावोपस्थापनः । भावाभावयोरन्योन्यविवेकरूपत्वात् । अभावरूपस्तु व्यतिरेकः । स व्यतिरिच्यमानो भावमुपस्थापयति ।

नैवं नैरात्म्यादयः, स्वभावविशेषात् । क्रियाभोगाधिष्ठानाऽस्वतन्त्रो ह्यात्मा निरात्मा । तत्स्वातन्त्र्यलक्षणत्वादात्मनः । तद्रूपं नैरात्म्यं नात्मनिवृत्तिमात्रम्, अन्यथा निरुपाख्ये कृतकत्वाद्ययोगात् न ततो नैरात्म्यसिद्धिः स्यात् । आत्मव्यवच्छेदेन निरात्मनो भावस्य परामर्शाददोष इति चेत् । पर्युदासे वस्तुसंस्पर्शात्तदेव वस्तुरूपं नैरात्म्यमायातम् ।

यस्यापि नाऽभावरूपो व्यतिरेकस्तस्य भावरूपव्यवच्छेदे न भावसिद्धिः स्यादिति नान्वयानुपङ्गस्तथाऽनैरात्म्येऽपि न भावसिद्धिः स्यात् । यथा 'नेदं निरात्मकं जीवच्छरीरं प्राणादिमत्त्वादिति' विपक्षयोर्व्याप्यव्यापकभावचिन्तायामप्राणादिमत्त्व एव नैरात्म्यं दृष्टम्, तदभावे च नास्तीति स्वयं न भवदपि प्राणादीनां नात्मनि सिद्धिमुपस्थापयति । तथा साध्येऽपि प्राणादिभिर्व्युदस्यमानं स्यात् केवलम् । नैरात्म्येऽभावात् प्राणादयस्तन्निरसना नात्मोपस्थापनास्तत्र भावाऽसिद्धे । न च नैरात्म्यनिवृत्त्यात्मसिद्धिविपक्षव्यतिरेकदर्शनेऽपि प्रसङ्गात् । तत्र विपर्ययव्याप्तिर्व्यतिरेकासिद्धौ । तत्सिद्धिरेव चान्वयसिद्धिः । असिद्धौ वा तद्व्यतिरेकनिवृत्तिसिद्धावपि तदसिद्धिरिति साध्येऽपि प्रसङ्ग । तत्राऽनन्वया व्यतिरेकव्याप्तिः ।

मिथ्यार्थतायास्तु पौरुषेयत्वेन व्याप्त्याऽपौरुषेयान्निवृत्तावपि न सत्यार्थत्वं प्रकारान्तरसंभवात् । द्वैराश्येन शब्दानामेतत् स्यादेकनिवृत्तौ गत्यन्तराभावात् । ते त्वनर्थका अपि स्युरिति नेष्टसिद्धिः ।

अर्थप्रतीतेर्नानर्थका इति चेत् । न । एष पुरुषव्यापारः स्यात् । अर्थान्तरविकल्पवत् । यथाऽनर्थत्वेऽपि भरतोर्वश्यादिचरितादिकमर्थमन्येऽन्यथा व्याचक्षते । तदनुसारेण केषाचित् प्रतीतिः । तथाऽयमनर्थकेष्वप्यर्थविकल्पः पुरुषकृतः स्यात्, न शब्दस्वभावकृतः, पुरुषोपदेशापेक्षणादर्थान्तरवदेव । न हि प्रकृत्या प्रकाशनास्तमपक्षन्त वह्न्यादयः । पुरुषस्तु स्वसमयव्यापारमाचक्षाण उपदिशतीति न्याय्यम् । पुरुषसमितनिसर्गसिद्धयोरुपदेशापेक्षणाविशेषात्, अन्यविशेषाभावाच्चैको नैसर्गिकोऽन्यस्तु पौरुषेय इति दुरवसानम् ।

अस्ति विशेषः प्रमाणसंवाद इति चेत् । एतदुत्तरत्र निपतस्याम —'नास्त्यत्यन्तपरोक्षेऽर्थे प्रमाणान्तरवृत्तिः' इति । समानधर्मणोरर्थयो प्रमाणसंवादमात्रविशेषादेकत्राऽपौरुषेयत्वे बहुतरमिदानीमपौरुषेयम् । सन्ति पुरुषकृतान्यपि वाक्यानि कानिचिदेवंविधानीति तेष्वपि प्रसङ्गः । तद्वदेषामप्यभिमतार्थवत्ता पौरुषेयी च स्यात् प्रमाणानुरोधिनी च ॥

अपि चेदं 'मन्त्रा अपौरुषेयाश्चेति' व्याहतं पश्यामः । [35b] तथा हि

समयत्वे हि मन्त्राणां कस्यचित् कार्यसाधनम् ॥२९५॥

युक्तम् । यद्येते मन्त्राः कस्यचित् समयः—यथा मत्प्रणीतमेतदभिमतार्थोपनिबन्धनं वाक्यमेवं नियुञ्जानमनेनाऽर्थेन योजयामीति—परार्थपरतानुरोधेनाऽन्यतो वा कुतश्चिद्धेतोः कृतः स्यात् । तदा मन्त्रप्रयोगात् कदाचिदर्थनिष्पत्तिर्युक्ता, यथिसमयादिव तत्पाठकानाम् ॥

अथापि भावशक्तिः स्यादन्यत्राप्यविशेषतः ।

न वै पुरुषसमयात् मन्त्रेभ्योऽर्थसिद्धिः । किं तर्हि ? भावस्वभाव एष यदिमे कथंचिन्नियुक्ताः फलदास्तर्हि रूपं वर्णानां सर्वत्राविशिष्टमिति यथाकथंचित् प्रयुक्तादपि फलं स्यात् । वर्णा एव हि मन्त्रो नान्यत् किंचित् ॥

क्रमो मन्त्र इति चेत् ।

क्रमस्यार्थान्तरत्वं च पूर्वमेव निराकृतम् ॥२९६॥

न वर्णव्यतिरिक्तोऽन्यः क्रम इति निवेदितमेतत् । अव्यतिरेके च वर्णा एव मन्त्रास्ते चाविशिष्टाः सर्वत्रेति सर्वथा फलदाः स्युः । उपप्लवस्त्वल्पीयसोऽपि क्रमस्य भ्रंशाद् दृष्टः । कस्यचिदनुष्ठानाद्देवतासन्निधेः, असाकल्येन विराधनाच्च । सर्वभ्रंशे तु कस्यचिदेव समयस्याननुष्ठानादसन्निधेर्नार्थानर्थौ ॥

किं च—क्रमस्यानर्थान्तरत्वेऽर्थान्तरत्वे वा वर्णात्मनस्तत्क्रमात्मनो वा मन्त्रस्यार्थहेतोरकृतकत्वान्नित्यस्य नित्यं सन्निधानमिति

नित्यं तदर्थसिद्धिः स्यात्

यतो हि भावशक्तेः फलोत्पत्तिः सा अविकलेति न फलवैकल्यं स्यात् । न हि कारणसाकल्ये कार्यवैकल्यं युक्तम् । तस्याकारणत्वप्रसङ्गात् ॥

न केवलान्मन्त्रप्रयोगादिष्टसिद्धिस्तस्य विधानापेक्षत्वादिति चेत् ।

असामर्थ्यमपेक्षणे ।

यदि हि मन्त्रा विधानादन्यतो वा कंचित् स्वभावातिशयमासादयेयुः, स तत्र समर्थोऽपेक्ष्य स्यात् । न च नित्येष्वेतदस्तीत्युक्तम् । तत् किमयमसमर्थोऽपेक्ष्यत इत्यनपेक्ष्यत इत्यनपेक्षाः सदा कुर्युः । न वा कदाचिदतिशयात् ॥

सर्वस्य साधनं ते स्युर्भावशक्तिर्यदीदृशी ॥२९७॥
प्रयोक्तृभेदापेक्षा च नाऽसंस्कार्यस्य युज्यते ।

यदि भावशक्त्यैव मन्त्राः सिद्धिप्रदाः, न ते कंचित् परिहरेयुर्यजमानमन्यं वा । न ह्यन्यं प्रति स्वभावोऽसद्भावो भवति, तस्य तेनाऽनपकर्षणात् अन्येन चानुत्कर्षणात् । केनचित् सह कार्यकारणभावायोगात् प्रत्यासत्तिविप्रकर्षाभावात् । अत एवास्याऽसंस्कार्यत्वात् प्रयोक्तापि नास्ति । यतः प्रयोक्ता फलमश्नुवीत ॥

संस्कार्यस्यापि भावस्य वस्तुभेदो हि भेदकः ॥२९८॥
प्रयोक्तृभेदान्नियमः शक्तौ न समये भवेत् ।

आधेयविशेषा ह्यनित्या भावास्तद्धेतोः स्वभावभेदे ततः समासादितातिशयत्वादन्यत्राऽन्यथा स्युः, नाऽभेदे कारणाविशेषे कार्याविशेषात् । विशेषे तस्याहेतुकत्वप्रसङ्गादित्युक्तप्रायम् । तदिमे मन्त्राः स्वभावातिशयान् फलदायिनः कार्या अपि न शूद्रादिप्रयोगेऽन्यथा स्युः, शूद्रविप्राभिधानयोः पुरुषयोः स्वभावाभेदात् । न हि पुरुषेच्छानुविधायिनो नामव्यवहारभेदात् स्वभावभेदानुबन्धिनामर्थानामन्यथात्वमस्ति ।

तयोर्जातिभेद इति चेत् । स संस्थाकृतिगुणशक्तिभेदे[1] दृष्टो गवाश्ववत् । अनुपदेश

[1] इष्ट —क०

चैनं लोकः प्रतिपद्यते । न तद्वदनयोः क्वचिदपि गुणं विनियतं पश्यामः । अपश्यन्तश्च कथं भेदं प्रतिपद्येमहि ।

योऽप्ययं नामभेदान्वयी लोके प्रतीतिभेदः, सोऽसत्यपि जातिभेदे व्यापारविशेषानुष्ठानात्, अन्वयाच्च स्यात् । वैद्यवणिग्व्यपदेशादिवत् ।

तद्विशेऽविशिष्टेन प्रयुज्यमाना मन्त्रास्ततोऽविशिष्टमेव स्वभावमासादयन्ति । तेनाविशेषेण फलदाः स्युः । यदा तु समयादेभ्यः फलं तदाऽयमदोषः, समयकारस्य इच्छे [36a] फलोत्पत्तिनियमात् । स्वभाववृत्तयो हि भावास्तन्मुखेन प्रसङ्गमर्हन्ति । न पुरुषेच्छावृत्तयस्तेषां यथाकथंचिद्वृत्तेः ॥

यदपि प्रयोक्ता फलमश्नुत इति प्रयोगं हि समीहितार्थयोग्यस्योत्पादनम्, सन्तानपरिणमनं वा पश्यामः । तदुभयं विशेषजन्मनि स्याद् । अन्यथा—

अनाधेयविशेषाणां किं कुर्वाणः प्रयोजकः ॥२९९॥

येन ततः कश्चित् फलमश्नुतेऽन्यो न ॥

प्रयोगो यद्यभिव्यक्तिः सा प्रागेव निराकृता ।

न हि नित्यानां काचिदभिव्यक्तिरित्युक्तं यतोऽभिव्यञ्जकः प्रयोक्ता स्यात् ॥

व्यक्तिश्च बुद्धिः सा यस्मात् स फलैर्यदि युज्यते ॥३००॥
स्याच्छ्रोतुः फलसंबन्धो वक्ता हि व्यक्तिकारणम् ।

न हि शब्दस्यान्यतः स्वरूपपरिणामो व्यक्तिः । नाप्यावरणविगमनम् । किन्तु तद्विषया प्रतीतिः । अश्रूयमाणेऽव्यक्तव्यपदेशात् । तत्र यदि बुद्धिहेतुर्वक्ता स्यात्तत् तुल्यं श्रोतर्यपीति सोऽपि फलं वक्तृवदश्नुवीत । न हि वक्तुः कश्चिदन्यस्तद्भावोऽन्यत्र तद्बुद्धिहेतुत्वात् । परोपाधिबुद्धिः श्रोतुर्न वक्तुरिति विशेष इति इति चेत् । कः पुनरुपयोगो वक्तुः श्रोतरि येनोपाधिरिष्यते । ततः शब्दश्रुतिरिति चेत् । ननु तदेवेदं पर्यनुयुज्यते कथं सतः इत्यगबन्धात् ? विषयोपनयनादयमस्य श्रावकः स्यात् । तच्च न शक्यम्, तस्य कथंचिदप्यपरिणामात् । [1]इन्द्रियसंस्कारादयोऽप्युक्ताः । मां श्रावयति, अहं श्रावयामीति तयोः प्रत्ययाद् वक्तृश्रोतृभेद इति चेत् । अनुपकार्योपकारकाद् भ्रान्तिमात्रात्तद्भावेऽतिप्रसङ्गोऽन्यत्रापि भ्रान्त्या प्रत्ययदर्शनात् । सर्वथोपकाराभावे च तथा प्रत्ययो न युक्तः । सर्वेषां परस्परमेव प्रसङ्गात् । भ्रान्तिरपि कुतश्चिदुपकारे सति कदाचित् प्रत्यासत्त्याऽन्यत्र भवति । साऽप्यत्यन्ताऽनुपकारे न स्यात् ।

तस्माद्वक्तृश्रोत्रोर्व्यक्तिहेतुत्वेऽपि विशेषाभावात्तुल्यः फलसंबन्धः स्यात् ॥

अपि च—

अनभिव्यक्तशब्दानां करणानां प्रयोजनम् ॥३०१॥
मनोजपो वा व्यर्थः स्यात् शब्दो हि श्रोत्रगोचरः ॥

[1] इतः तिब्बतीभाषातोऽनूदितं श्रीसांकृत्यायनेन स्वसंपादितवृत्तौ ।

श्रोत्रग्रहणलक्षण शब्द । तदतिक्रमेऽतिप्रसङ्गात् ।

नन्वेव सामान्येऽपि प्रसङ्ग । न ब्रूम शब्द एवेति । शब्दस्त्वस्य तल्लक्षण, लक्षणा-
न्तराभावात्। तत्र यदि शब्दात्मना मन्त्राणामभिव्यक्तिहेतु प्रयोक्ता, अनभिव्यक्तश्रुतिनि-
यमाणा करणाना प्रयोक्ता जापी न मन्त्रफलेन युज्यते । नापि मनसा जपन् । नहि तदा
श्रोत्रेण कञ्चिदर्थं विभावयाम । न चाऽशब्दात्मा मन्त्र ॥

पारम्पर्येण तज्जत्वात् तद्व्यक्ति साऽपि चेन्मति. ॥३०२॥

न हि मनसा ध्यायतोऽपि मन्त्राभासा बुद्धि शब्दश्रवणादृते । तत शब्दप्रभवात्
साऽपि शब्दव्यक्तिरेव । अनवस्थैव स्यात्—शब्दार्थविकल्पानामपि परम्परया प्रसूतिरस्तीति ॥

सेऽपि[1] तथास्युस्तदर्था चेदसिद्ध कल्पनान्वयात् ।

न ब्रूम—सर्वा शब्दप्रभवा बुद्धिस्तद्व्यक्तिरिति । या तु तद्विषया सा तस्य व्यक्तिरिति ।
मनोविकल्पस्य तद्विषयत्वमसिद्धम् । न हि स्वलक्षणे विकल्पाना वृत्तिरिति निवेदयिष्याम ।

ते हि यथास्वमान्तरात् विकल्पवासनाप्रबोधादनपेक्षितबाह्यार्थोपनिधयो भवन्ति,
बाह्यस्यायाऽनागमेऽपि भावात्। न हि यो यस्य सत्तोपधान नापेक्षते स तस्य हेतु ।
अहेतुश्च कथ विषय । तस्मान्न मनोविकल्प शब्दव्यक्तिर्यतस्तद्वान् प्रयोक्ता स्यात् ।

तत्प्रमूता तद्विषया बुद्धिस्तद्व्यक्ति, तदाश्रय प्रयोक्तेत्यत्राप्युक्तम्—श्रोतर्यपि प्रसङ्ग
इति। तज्ज्ञाने च प्रयोग शब्द पुरुष व्याप्रियते, तस्य ज्ञानजननात् । न पुरुष शब्दे,
तदात्मन्यनुपकारात् । अथ च पुरुष शब्दाना प्रयोक्तेत्यलौकिकोऽय व्यवहार ।

सर्वथा शब्दस्वभावाना मन्त्राणा प्रयोगात् फलावाप्तौ व्यर्थो मनोजप, विकल्पस्य
शब्दरूपाऽसस्पर्शात् ॥

स्वसामान्यस्वभावानामेकभावविवक्षया ॥३०३॥

उक्ते समयकाराणामविरोधो न वस्तुनि ।

समयकारस्तु स्वलक्षणमिन्द्रियविषय सामान्यलक्षण च विकल्पप्रति[36b]भास
यथाव्यवहार सवृत्या सकल्प्य समयमारोपयत् । यथासमय चार्थं निगादयेदिति न मनो-
जपादो दोष । वस्तुस्वभावात्तु [2]फलावाप्तावनत्स्वभावसस्पर्शो न स्यात् ॥

यदुक्त न वर्णेभ्योऽन्या काचिदानुपूर्वीति । तत्र

आनुपूर्व्यामसत्या स्यात् सरो रस इति श्रुतौ ॥३०४॥

न कार्यभेद इति चेत्

---

[1] अत्र 'अपि'ग्रहणे एकाक्षराधिक्य किन्तु वर्णगोभिमतत्वान् स पाठ गृहीत ।

[2] फलोत्पत्तौ—पा०

न हि सरो रस इत्यादिपदेषु कश्चिद्वर्णभेदः । न च वर्णव्यतिरिक्तमन्यदस्ति कार्यभेदः स्यात् । भिन्नाश्च तयो प्रतिभा पश्याम । आनुपूर्व्येव चानुयाम् । न च कारणाभेदे कार्यभेदो युक्त । तस्मादस्ति सा भेदवती यतोऽयं प्रतीतिभेद ॥

सत्यम् ।

अस्ति सा पुरुषाश्रया ।

तथा हि—

यो यद्वर्णसमुत्थानज्ञानजात् ज्ञानतो ध्वनिः ॥३०५॥
जायते तदुपाधिः स श्रुत्या समवसीयते ।
तज्ज्ञानजनितज्ञानः स श्रुतायपदश्रुतिः ॥३०६॥
अपेक्ष्य तत्स्मृतिं पश्चादाधत्ते स्मृतिमात्मनि ।
इत्येषा पौरुषेय्येव तद्धतुग्राहिचेतसाम् ॥३०७॥
कार्यकारणता वर्णेष्वानुपूर्वीति कथ्यते ।

चित्तसमुत्थाना हि वाग्विज्ञप्तिर्वर्णपदवाक्याभिधाना । तत्र सकारसमुत्थापनचेतसा समनन्तरप्रत्ययेन अकारोत्थापनचित्तमुत्पाद्यते । तथा रेफाकारविसर्जनीयोत्थापनानि पूर्वपूर्वप्रत्ययानि । तदिमेऽन्त्याद्यहेतवो वर्णा स्वकारणानुपूर्विजन्मानः । श्रुतिकालेऽपि यदा मन्दचारिणः पूर्ववर्णज्ञानसहकारिप्रत्ययापेक्षा स्वज्ञानं जनयन्ति, तदा पूर्ववर्णस्मरणापेक्षा एव स्मृतिमुपलीयन्ते । स एष वर्णानां भिन्नकार्यकारणभावप्रत्ययनिवृत्तिधर्मा भिन्ननिवर्त्तनधर्मा च स्वभावः पुरुषसंस्कारभेदभिन्न क्रम इत्युच्यते ॥

अन्यदेव ततो रूपं तद्वर्णाना पदं पदम् ॥३०८॥
कर्तृसंस्कारतो भिन्नं सहितं कार्यभेदकृत् ॥

तस्मात् खल्वेक एव पदेषु वर्णाना स्वभावः, कर्तृचित्तसंस्कारभेदेन भेदात् । न च परस्परसहितं कार्यभेदहेतुः ॥

सा चानुपूर्वी वर्णाना प्रवृत्ता रचनाकृतः ॥३०९॥
इच्छाऽविरुद्धसिद्धीना स्थितक्रमविरोधतः ।

कार्यकारणभूतप्रत्ययोत्पन्नस्वभावविशेषो वर्णानामानुपूर्वीत्युक्तम् । सा च पुरुषवितर्कविचारकृतेति न स्थितक्रमा वर्णा, इच्छाऽविरुद्धसिद्धक्रमत्वात् । कर्मविशेषानुकारवत् । न हि स्थितक्रमाणा देशकालयोर्हिमवद्विन्ध्यमलयादीनां बीजाङ्कुरादीनां च स्वेच्छया क्रमरचना शक्यते कर्तुम् ॥

तत एव पुरुषधर्मसख्याते विकल्पानुगमे सति भावात् असति चाऽभावात्

कार्यकारणतासिद्धे पुंसां वर्णक्रमस्य च ॥३१०॥
सर्वो वर्णक्रमः पुंभ्यो दहनेन्धनपङ्क्तिवत् ।

सतीन्धने दाहवृत्तेरसत्यभावाददृष्टेन्धनोऽपि दहनो नाऽनिन्धनस्तस्य देशकालनियमाऽयोगात्। नियमे च तस्यैवेन्धनत्वाद्दहनोपादानलक्षणत्वादिन्धनस्य। तथाऽयमपि वर्णानुक्रमः पुरुषविकल्पं यदि नापेक्षेत निरालम्बनं स्वयं प्रकाशेत। यत्नेऽपि न शक्येत। तत्प्रभवात् कश्चिच्छक्तो सर्वस्तथा स्यात्, विशेषाभावात्। तद्भावभाविनस्तद्विशिष्टस्य वाऽजलकृतो सर्वत्र कार्यकारणभावश्च निराकृतः स्यात्, अन्वयव्यतिरेकलक्षणत्वात्तस्य। लक्षणान्तरं वा वक्तव्यम्। सर्वेऽपि घटादयो भावा कृत्रिमा अकृत्रिमा प्रसजन्ति। तत्राप्येवं विकल्पनायाः सम्भवात्, विशेषाभावाच्च। तानपि हि परक्रियादर्शनरूपकानथान्यः करोत्यविदितकर्त्तारश्च केचिदिति सर्वेषां केषाञ्चिद्वाऽक्रियाभिनिवेशोऽस्तु। तस्मात् सर्वैवेयं वर्णानुपूर्वी प्रसिद्धकार्यकारणभाववस्तुधर्माऽनतिक्रमात् पुरुषकृता ॥

अत एव

असाधारणता सिद्धा मन्त्राख्यक्रमकारिणाम् ॥३११॥
पुंसां ज्ञानप्रभावाभ्यामन्येषां तदभावतः ।

अयं क्रमो वर्णानां विषनिर्घातादिसमर्थो नान्य इति यद्यन्योऽपि जानीयात् स तथैव प्र[37a]तिपद्येत। न चैवम्। तस्मादयमनुक्रमः स्वभावतोऽपि कार्यकृत् कैश्चिदेव विज्ञात इत्यस्ति परोक्षार्थदर्शी पुरुषः। न हि—'अयमर्थं नार्थमिति' शक्यमनुमातुम्, असंकीर्णस्य लिङ्गविशेषस्यासिद्धेः।

प्रत्यक्षयोरप्यनुपदिष्टयोर्मन्त्रामन्त्रयोरपरिज्ञानात्। उपदेशेऽपि कथञ्चित् स्वभावविवेकाप्रतीतेरन्यत्र कार्यसंवादात्। तस्य च करणात् प्राग्द्रष्टुमशक्यत्वात्।

न चायमनुक्रमः स्वभावतः कारकः, कस्यचिदाशु सिद्धेः। अन्यस्य चिरादपरस्य व्रतचरणाद्यपेक्षणात्। एकस्मादपि कर्मणः कयोश्चिदर्थानर्थसंदर्शनात्। बहूनामपि मन्त्राणां पुनः क्वचिद्विसंवादात्। न ह्ययं प्रकारः स्वभावे युक्तः, स्वभावस्य सर्वत्राऽविशेषात्। पुरुषस्तु स्वेच्छावृत्तिः सत्त्वसभागतादिवशात्, सेवाविशेषाद्वा कञ्चिदनुगृह्णाति, नापरमिति युक्तम्।

व्रतचर्याब्रह्मचर्यादिना धर्माऽधर्मोपचये धर्माऽधर्मात्मनोर्वा प्रवृत्त्या सिद्ध्यसिद्धी इति चेत्। न। धर्मविरुद्धानामपि क्रौर्यस्तेयमैथुनहीनकर्मादिबहुलानां व्रतानां डाकिनीभगिनीतन्त्रादिषु दर्शनात्। तैश्च सिद्धिविशेषात्। न चैवंविधो धर्मस्वभाव इति च यथावसरं निवेदयिष्याम। मैत्रीशीलधर्मपरायणा[नां] च तन्निमित्तमेव कस्याश्चित् सिद्धेरसिद्धेः, विपर्यये च पुनः सिद्धेः। न चैकरूपात् कर्मणः स तद्विरोधी धर्मो युक्तो अधर्मश्च।

कथमिदानीं धर्मफलमिष्टमधर्मात्मनो व्रतादेरश्नुते? न वै तस्यैव तदिष्टं फलं व्रतादेर्विपाकोऽपि तु पूर्वस्य कर्मणः। ब्रह्महत्यादेर्वानुष्ठानात् ग्रामप्रतिलम्भवत्। तस्य त्वधर्मात्मनो व्रतस्यागामि फलमनिष्टम्। स तु मन्त्रादिप्रयोगस्तस्येष्टफलस्य कर्मणः कथञ्चिदुपकारात् पाचकः, चिरत्वादुपकारकत्वात्। पुरुषविशेषाश्रयविपाकधर्मा स धर्मस्तेन कृतः स तथा तदाराधनेन फलतीति। तत्प्रयोगोपकारविपाककर्मणः कृतत्वात्तत्फलस्य कर्मणः। विनापि पुरुषेण तदुपकारात् फलमिति चेत्। न। पुरुषारम्भतया वर्णाधिमुक्तिवैयर्थ्यप्रसङ्गात्।

तस्याप्युपकारत्वे सिद्धः पुरुषविशेषो साधारणगुणः, तदधिमुक्तेरेव हि विषयक(विपक्ष)-र्मादिकरणात् ।

तस्मान्न मन्त्राः पुरुषप्रणीता अपि तदुपयोगनिरपेक्षाः स्वभावेन फलदा ॥

येऽपि तन्त्रविदः केचिन्मन्त्रान् कांश्चन कुर्वते ॥३१२॥
प्रभुप्रभावस्तेषां स तदुक्तन्यायवृत्तितः ।

एष्यापुण्या अपि केचन तन्त्रज्ञाः स्वयकृतैर्मन्त्रैः किंचित् कर्म कुर्वन्ति । तथान्योऽप्यन-तिशयश्च स्यात् कर्ता च मन्त्राणामिति । न । तेषां प्रभाववत्त्वाधिष्ठानात् । तत्कृत हि ते समयमनुपालयन्तस्तदुपदेशेन च वर्त्तमाना समर्थाः, तत्समयोपदेशनिरपेक्षाणामसा-मर्थ्यात् । तत्रापि तदाकारध्यानादेरेव प्रयोगात् । तस्मात्तदधिष्ठानमेव तत्तादृशमित्युन्नेयम् ।

अपि च—सोऽपि तादृशः प्रभाववानेवाऽनन्यसाधारणशक्तित्वादिति पुरुषविशेष एव समर्थितः ॥

कृतकाः पौरुषेयाश्च वाच्याः मन्त्राः फलेप्सुना ॥३१३॥

न ह्यकृतकानां प्रयोग संभवति । न चाप्रयुक्तेभ्यः फलमिति प्रयोगात् फलमिच्छता कृतका मन्त्रा वाच्याः, पौरुषेयाश्च, पुरुषाधिष्ठानमन्तरेणान्यतोऽसंभवत्फलाना फलदर्शनात् । कृतसमयकाव्यादिवत् ॥

अशक्तिसाधनं पुंसामनेनैव निराकृतम् ।

प्रतिपादिता हि पुरुषकृतास्तदधिष्ठानाच्च फलदा मन्त्राः । तदस्ति कश्चिदतिशयवान् स इति । तत्प्रतिक्षेपसाधनान्यपि प्रतिव्यूढानि ॥

बुद्धीन्द्रियोक्तिपुंस्त्वादिसाधनं यत्तु वर्ण्यते ॥३१४॥
प्रमाणाभं यथार्थास्ति न हि शेष[37b]वतो गतिः ।

यत्तु बुद्धीन्द्रियवचनयोगात् पुंस्त्वादिति पुरुषातिशयप्रतिक्षेपसाधनं तत्त्वगमकमेव, प्रतिक्षेपसामान्यसाधनयोरसंभवात् । न ह्यतीन्द्रियेष्वदर्शिनः प्रतिक्षेपः संभवति । सता-मप्यंपामदर्शनात् । अत एव विरोधासिद्धेः । अविरोधिना च सह सम्भवाऽविरोधादित्य-प्युक्तम् । नापीतरसामान्यसिद्धिर्विशेषाऽसंभवस्य ज्ञातुमशक्यत्वात् । ईदृशेषु चानुपलब्धेर्हे-तुत्वप्रतिक्षेपात् । पुंस्त्वादिसाम्येऽपि कस्यचिद्विशेषस्य दर्शनात् । संभवद्विशेषे च साम्याऽसिद्धि-रित्युक्तम् । तस्माच्छेषवदनुमानमेतत् व्यतिरेकस्य संदेहादगमकमदर्शनेऽपि विपक्षवृत्तेः ॥

अपि चैववादिनो जैमिनीयाः स्वमेव वादं स्ववाचा विधुरयन्ति । तथा हि—

अयमर्थो नायमर्थ इति स्वयं शब्दा वदन्ति न ॥३१५॥
कल्प्योऽयमर्थः पुरुषैस्ते च रागादिसंयुताः ।
तत्रैकस्तत्त्वविज्ञान्य इति भेदश्च किं कृतः ॥३१६॥

तद्वत् पुंस्त्वे कथमपि ज्ञानी कश्चित् कथं न वः ।

न खल्वेते वैदिकाः शब्दा एव विक्रोशन्ति—एते भवन्तो ब्राह्मणा अयमस्माकमर्थो ग्राह्यो नान्य इति। केवलमभिव्यक्तार्थविशेषसंसर्गा श्रुतिमभिपतन्ति। तत्रैव पुरुषः कश्चिदर्थं कल्पयत्यन्योऽपरम्। न च शब्दानां कश्चित् स्वभावप्रतिनियमो येनैकमर्थमनुरुन्धते नाऽपरम्। केवलं समयवशात्त तमाविशन्तो दृश्यन्ते। तेषामविदितार्थनियमानामत्यक्षावेशादविद्वानेव दोषोपप्लुतः कश्चित्तत्त्वं व्याचष्टे नापर इति न न्याय्यम्।

अथ कुतश्चिदतिशयाद् बुद्धीन्द्रियादीनां स एव वेत्ति नापरः। तस्य कुतोऽयमतीन्द्रियज्ञानातिशयः? तथान्योऽपि द्रष्टा देशकालस्वभावविप्रकृष्टानामर्थानां किमसंभवी दृष्टः। न हि तत्प्रतिक्षेपसाधनानि कानिचिद्यानि नैव उपलभ्यन्ते। यथाय तत्साधनसंभवेऽप्यस्य विशेषस्तथान्यस्यापि स्यादित्यनभिनिवेशो युक्तः॥

यत्र प्रमाणसंवादि वचनं सोऽर्थविद्यदि ॥३१७॥

न ह्यत्यन्तपरोक्षेषु प्रमाणस्यास्ति संभवः।

स्यादेतत्—न वयं पुरुषप्रामाण्यात्[१] कस्यचिद्व्याख्यानमभिनिविष्टाः। किं तर्हि? प्रमाणसंवादात्। बहुष्वपि व्याख्यातृषु यं प्रमाणं प्रत्यक्षादिकं संसंवादयति सोऽनुमन्यते। तन्न। अतीन्द्रियेष्वदृष्टादिषु प्रमाणान्तराऽवृत्तेः। तदसंभवादेव ह्यागमस्तत्प्रतीत्यर्थमुपयाच्यते। अन्यथा सत्यपि तस्मिन् प्रमाणान्तरावृत्तावप्रतिपत्तेः। ततश्च केवलादर्थप्रतिपत्तेरसाधनमेवागमः स्यात्। केवलादन्यतोऽप्यतीन्द्रियेष्वप्रतिपत्तिरिति चेत्। कथमतीन्द्रियश्च नाम प्रत्यक्षादिविषयश्च? ते पुनः स्वविषयेऽप्यागममपेक्ष्यैव साधकाश्चेत्, अनागमो धूमादेरग्न्यादिप्रत्ययो न स्यात्। न वै प्रवृत्ते आगमे प्रमाणान्तरमन्विष्यते। किं तर्हि? संवादमप्रवृत्तिर्न जायत इति चेत्। स्वयं समर्थस्य प्रसाधनेऽस्य तदागमोपधानं कमतिशयं पुष्णाति? असमर्थं त्वागमप्रवृत्तिमपि नैव साधयिष्यति। सा चातीन्द्रियार्थसंबद्धाऽऽगमप्रवृत्तिरतीन्द्रिया कथमन्येन सिद्धा?

अन्यच्चैवमागमलक्षणं स्यात्। तथा हि—

यत्र प्रमाणसंवादि वचनं तत्कृतं वचः ॥३१८॥

स आगम इति प्राप्ता निरर्थाऽपौरुषेयता।

तुल्येऽप्यागमवादे प्रमाणबलादस्यागमस्य क्वचिदागमत्वे प्रमाणसंवादो वचनानामागमलक्षणं स्यात्। *नापुरुषक्रिया, तस्या सर्वत्रैव तुल्यत्वेऽपि प्रमाणाबाधनात् प्रतिपत्तेस्तद्भावेऽ-* प्यन्यत्र प्रमाणाऽभावादित्यनिष्टत्वात्॥

किं च—

यद्यत्यन्तपरोक्षेऽर्थेऽनागमज्ञानसंभवः ॥३१९॥

---

[१] ण्या—क०

अतीन्द्रियार्थदृक् कश्चिदस्तीत्यभिमतं भवेत् ।

यद्यागमानपेक्षं ज्ञानयथातथ्यं पुरुषस्येष्यते परोक्षेऽर्थे—सन्ति पुरुषा अतीन्द्रियार्थदृश इतीष्टं स्यात् । प्रत्यक्षपूर्वकाणां प्रमाणानामतद्दर्शनेऽसंभवात् । प्रत्यक्षावृत्तेर्हि तेषु प्रमाणान्तरस्याऽसंभवात् । अनदालम्बनप्रतीतये प्रमाणमागमः । प्रमाणान्तरवृत्तिस्तु प्रत्यक्षमन्वार्पयतीति न पुरुषातिशयो निवार्यः स्यात् । तस्मान्नास्त्यतीन्द्रियेषु प्रमाणान्तरवृत्तिः ॥

अत एवागमस्यार्थविशेषवृत्तेरपरिज्ञानादयं जैमिनिरन्यो वा

स्वयं रागादिमान्नार्थं वेत्ति वेदस्य नान्यतः ॥३२०॥
न वे[38a]दयति वेदोऽपि वेदार्थस्य कुतो गतिः ।

सर्व एव हि पुरुषोऽनतिक्रान्तदोषविप्लवस्तामतीन्द्रियमर्थविशेषप्रतिनियमं व्याख्यां वा स्वयं न वेत्ति नाप्येनमन्यो वेदयति, तस्यापि तुल्यप्रसङ्गात् । न ह्यन्धेनाकृष्यमाणोऽन्धः पन्थानं प्रतिपद्यते । नापि वेदः स्वार्थं विवृणोति, उपदेशवैयर्थ्यप्रसङ्गात् । तदयमपरिज्ञातार्थः शब्दगडुरेव शल्यभूतोऽसद्दर्शनस्नायूपनिबद्धो दुरुद्धरो दुःखमासादयति ॥

तेनाग्निहोत्रं जुहुयात् स्वर्गकाम इति श्रुतौ ॥३२१॥
खादेच्छ्वमांसमित्येष नार्थ इत्यत्र का प्रमा ।

क्वचिदप्यर्थे प्रत्यासत्तिविप्रकर्षरहितस्य "अग्निहोत्रं जुहुयात् स्वर्गकामः"[मैत्री० ६ ३६] इत्यादिवाक्यस्य 'भूतविशेषे यथाभिमतं घृतादि प्रक्षिपेत्' इत्ययमर्थो न पुनः 'श्वमांसं खादेत्' इति नातिशयं पश्यामः ।

नन्वयं सर्वत्र समानः प्रसङ्गः परोक्षदैशिकानां वचनानामर्थं यथाभिप्रायमिदानीन्तनाः समनुयन्ति आहोस्विद्विपर्ययमिति । न । उपदेष्टुः स्वाभिप्रायप्रकाशनेन सम्प्रदायसंभवात् । न ह्ययमदैशिकानां संभवति । लोकप्रत्यायनाभिप्रायश्च ब्रुवाणो लोकमनेनप्रसिद्धिमनुपालयतीति ततोऽपि तदर्थसिद्धिः स्यात् । नाऽपौरुषेयाणां शब्दानाम्, तत्र कस्यचित् समीहाभावात् ।

अपि च—न्यायमेवानुपालयन्तः पण्डिता हेयोपादेयतदाश्रयेषु संघटन्ते, न प्रवादेनेति न समानः प्रसङ्गः । तच्च यथावसरं प्रतिपादयिष्यामः ॥

ननु यश्चिदल्लोकसन्निवेशादिरयुक्तिविषयोऽपि संभावनीयपुरुषवचनादयं प्रतिपद्यते । न । अप्रत्ययात् । न हि क्वचिदस्खलित इति सर्वं तथा, व्यभिचारदर्शनात्, तत्प्रवृत्तेरविसंवादेन व्याप्त्यसिद्धेश्च । अगत्या चेदमागमलक्षणमिष्टम् । नानोऽर्थनिश्चयः । तन्न प्रमाणमागम इत्यप्युक्तम् ।

अपौरुषेयाणां शब्दानामर्थज्ञानं न सम्प्रदायान्न युक्तेर्न लोकादिति तत्राऽप्रतिपत्तिर्व्याख्या ॥

प्रसिद्धो लोकवादश्चेत्

प्रतिपत्तिहेतु[1] ।

[1] एतत्पर्यन्तं तिब्बतीभाषातोऽनूदितं श्रीराहुलसांकृत्यायनेन स्वसंपादितवृत्तौ ।

तत्र कोऽतीन्द्रियार्थदृक् ॥३२२॥

अनेकार्थेषु शब्देषु येनार्थोऽयं विवेचितः ।

न ह्ययं लोकव्यवहारोऽपौरुषेयाच्छब्दार्थसंबन्धात् । किं तर्हि ? समयात् स्वदारव्यवहारसमयात् पाणिनीयादिव्यवहारवदुपदेशापेक्षणात् । न ह्यपौरुषेये तस्मिन्नुपदेशो युक्त, तस्य केनचिदज्ञानात्, अतीन्द्रियत्वात् । ऐन्द्रियकत्वे स्वयं प्रतिपत्तिप्रसङ्गात् । रूपादिवत् । उपदेशे च पुरुषाणां स्वतन्त्राणां यथातत्त्वमुपदेशेनाऽविसंवादस्याऽसिद्धेरनाश्वासः ।

वेदवद्व्याख्यानमप्यनाद्यपौरुषेय सम्प्रदायाऽविच्छेदादागत ततोऽर्थसिद्धिरिति चेत् । तस्यापि शब्दात्मके तुल्य पर्यनुयोग —कथमस्यार्थो वेदितव्य इति । पुरुषो हि स्वय समिताना शब्दानामर्थं शृङ्ग्याहिकयाऽपि तावदबुध बोधयेदित्यस्ति पौरुषेयाणामर्थगतौ उपाय. । अपौरुषेयस्तु शब्दो नैव करोति । न चास्य कश्चित् क्वचित् सबन्धनियम ज्ञातुमीश इत्यप्रतिपत्तिरेव तदर्थस्य ।

अपि च वेदस्तद्व्याख्यान वा पुरुषेण पुरुषायोपदिश्यमानमनष्टसम्प्रदायमेवानुवर्त्तत इत्यत्रापि समय शरणम्, आगमभ्रंशकारिणामाहोपुरुषिकया, तद्दर्शनविद्वेषेण वा, तत्प्रतिपन्नलघीकाराय धूर्तव्यसनेन, अन्यतो वा कुतश्चित् कारणादन्यथारचनादर्शनात् ।

अपि चात्र भवान् स्वमेव मुखवर्णं स्ववादानुरागामूल विस्मृतवान् 'पुरुषो रागादिभिरुपप्लुतोऽनृतमपि ब्रूयादिति नास्य वचन प्रमाणम्' इति । तदिहापि किं न प्रत्यवेक्ष्यते सभवति न वेति ? स एवोपदिशन्नुपप्लवाद्वेद वेदार्थं वान्यथाऽप्युपदिशेदिति । श्रूयन्ते हि कैश्चित् पुष्पदन्तनोद्धृतानि शाखान्तराणीदानीमपि कानिचिद्विरलाध्येतृकाणि । तद्वत् प्रचुराध्येतृकाणामपि कस्मिंश्चित् काले कथचित् सहारसभवात् । पुन सभावितपुरुषप्रत्ययात् प्रचुरतोपगमनसभावनासभवात् । तेषां च पुन प्रतानयितृणा कदाचिदधीतविस्मृताध्ययनानामन्येषां वा समावनाभ्रंशभयादि[38b]नाऽन्यथोपदेशसभवात् । तत्प्रत्ययाच्च तद्धक्तानामविचारेण प्रतिपत्तेर्बहुष्वध्येतृषु सभाविताात् पुरुषात् बहुल प्रतिपत्तिदर्शनात् । ततोऽपि कथचिद्विप्रलम्भसभवात् ।

किं च परिमितव्याख्यातृषु पुरुषपरम्परामेव चात्र भवतामपि शृणुम । तत्र कश्चिद् द्विष्टाज्ञधूर्त्तानामन्यतम स्यादपीत्यनाश्वास ।

तस्मान्नापौरुषेयाद्व्याख्यानात्, नापि सामयिकाल्लोकव्यवहाराद्वेदार्थसिद्धि । असामयिकत्वेऽपि नानार्थाना शब्दाना व्यवहारे दर्शनात् कस्यचिदप्रसिद्धार्थस्याप्रसिद्धस्य वा पुन व्युत्पत्तिदर्शनेन सर्वत्र तदाशङ्काऽनिवृत्ते । सर्वेषा यथार्थनियोगेऽप्यवैगुण्येन यथासमय प्रतीतिजननात्, इष्टानिष्टयोरविशेषात । अविशिष्टाना सर्वार्थेष्वेकमर्थमत्यक्षयोगमनत्यक्षदर्शिनि पुरुषसामान्ये को विवेचयेत्ततो लोकात् प्रतीति स्यात् ॥

अपि च—स्वयमप्ययं न सर्वत्र प्रसिद्धिमनुसरति । यस्मात्—

स्वर्गोर्वश्यादिशब्दश्च दृष्टोऽन्यत्रार्थवाचक. ॥३२३॥

अनेनैव निर्वर्ण्यमान । मनुष्यातिशायिपुरुषविशेषनिकेतोऽतिमानुषसुखाधिष्ठानो नानोपकरण स्वर्ग । तन्निवासिन्यप्सरा उर्वशीनामेति लोकवाद. । तमनादृत्यान्यामेवार्थकल्पनामय कुर्वाण शब्दान्तरेषु कथ प्रसिद्धि प्रमाणयेत् ।

तत्राविरोधादभ्युपगम इति चेत् । न । अत्राप्यतीन्द्रिये विरोधाऽसिद्धे । अन्यत्राप्यविरोधस्य दुरन्वयत्वात् । विरुद्धामप्यग्निहोत्रात् स्वर्गावाप्ति मान्धादय न लक्षयेदपि । विरोधाविरोधौ च बाधकसाधकप्रमाणवृत्ती । ते चात्यक्षे नाभिमते । तत् कथ तद्बलात् तत्प्रतीति. ।

न च वचनवृत्तिरेवाऽविरोधोऽन्यत्रापि प्रसङ्गात् । अपौरुषेय आगमस्तस्य प्रवादादर्थसिद्धि । तन पुनर्विरोधचिन्तायामनाश्वासा आगमे स्यात् । सत्यपि तस्मिन्नतमाभावादर्थस्याप्रमाणवृत्तेरन्यस्यापि शङ्कनीयत्वात् ॥

यदुक्तम्—"अग्निहोत्र जुहुयात् स्वर्गकाम " [मैत्री ६ ३६] इत्यत्र श्वमासभक्षणचोदनाविकल्पो भवत्विति—स न भवति प्रदेशान्तरेषु तथार्थस्य वचनात् । न । तस्यार्थाऽपरिज्ञानात्, प्रदेशान्तरेष्वपि तथाविधार्थकल्पनाया अनिवार्यत्वात् । यदि हि क्वचिद्विदितार्थोऽयमपौरुषेय शब्दराशि स्यात्तदा ततोऽर्थप्रतीति स्यात् । ते तु बाहुल्येऽप्यन्धा एव सर्व इति यथेष्टं प्रणीयन्ते ।

तस्मात्—

शब्दान्तरेषु तादृक्षु तादृश्येवास्तु कल्पना ।

यादृशी—"अग्निहोत्र जुहुयात् स्वर्गकाम" [मैत्री० ६ ३६] इत्यस्य वाक्यस्य ॥

अपि च—

प्रसिद्धिश्च नृणा वादः प्रमाणं स च नेष्यते ॥३२४॥

ततश्च भूयोऽर्थगति· किमेतद् द्विष्टकामितम् ।

न प्रसिद्धिर्नामान्या, अन्यत्र जनप्रवादात् । ते च सर्वे जना रागाद्यविद्योपरिगतत्वादसभावनीययाथातथ्यवचना । तदेषा प्रवादो न प्रमाणम् । न हि कस्यचिदपि सम्यक्प्रतिपत्तेरभावे बाहुल्यमर्थवद्भवति । पारसीकमातृमैथुनाचारवत् । तेषामेव पुरुषाणो वचनात् पुन परोक्षार्थप्रतिपत्तिरिति तदेव कथ युगपद् द्वेष्य च काम्यं च ?

अथ[1] प्रसिद्धिमुल्लङ्घ्य कल्पने न निबन्धनम् ॥३२५॥

प्रसिद्धेरप्रमाणत्वात् तद्ग्रहे किं निबन्धनम् ।

प्राप्तप्रतिलोमनेनाऽन्यत्र प्रवृत्तिर्गुणदोषदर्शनेन युक्तेति प्रसिद्धेरन्वय इति चेत् । न । प्राप्ते प्रमाणवृत्तिलक्षणत्वात् । यत् किंचन ग्रहण हि प्रसिद्धिमप्रमाणयतस्तन्मुखेन प्रतीति. । न्याय्यात् भ्रान्तिप्रतिषेधात्तुल्या स्वपरविकल्पयोरुभयथापि वृत्तिरिति क· प्रसिद्धावनुरोध ॥

---

[1] अर्थ—क०

अपि चेयम्—

उत्पादिता प्रसिद्ध्यैव शङ्का शब्दार्थनिश्चये ॥३२६॥
यस्मान्नानार्थवृत्तित्वं शब्दानां तत्र दृश्यते ।

न प्रसिद्धेरेकार्थनिश्चयः शब्दानाम्, तत एव शङ्कोत्पत्तेः । नानार्था हि शब्दा लोके दृश्यन्ते । लोकवादश्च प्रतीतिः । अत एव नानार्थतेति ततोऽर्थनियमो न युक्तः ॥

अन्यथाऽसंभवाऽभा[39a]वान्नानाशक्तेः स्वयं ध्वनेः ॥३२७॥
अवश्यं शङ्कया भाव्यं नियामकमपश्यताम् ।

अन्तरश्लोकः ॥

तस्मादविदितार्थविभागेषु शब्देष्वेकमर्थमत्यक्षसंयोगमनालम्बनसमारोप्य विनिश्चित्य व्याचक्षाणो जैमिनिस्तद्व्याजेन स्वमेव मतमाहेति न तीर्थकरान्तरादस्य विशेषं पश्यामः । तथा हि—तदर्थवचनव्यापारशून्यस्य तत्समारोपेणाऽभिधानं न स्ववचनमि(म)तिशेते । तत्कारिणा केवलं मिथ्या विनीतत्वेनात्मनः समुद्द्योतिना स्यात् । तथा हि—

एष स्थाणुरयं मार्ग इति वक्तीति कश्चन ॥३२८॥
अन्यः स्वयं ब्रवीमीति तयोर्भेदः परीक्ष्यताम् ।

गिरनिश्चयस्य स्वाध्यायवचने स्वाशयसमारोपोपदेशः स्वतन्त्रस्य वा स्वयं वचनोपगमे न कश्चिद्विशेषोऽन्यत्र जडस्य प्रतिपत्तिमान्द्यात् ॥

अपि चैकार्थनियमे सति एतज्जैमिनिर्जानीयात् । स एव शब्दस्य—

सर्वत्र योग्यस्यैकार्थद्योतने नियमः कुतः ॥३२९॥

न हि शब्दस्य कश्चिदर्थं स्वभावनियतः, सर्वत्र योग्यत्वात् । अयोग्यत्वे च सङ्केतच्युतेरविशेषस्य पुरुषाणां क्वचिदप्यप्रतिपत्तिप्रसङ्गात् ।

ज्ञाता वार्तीन्द्रियः केन विवक्षादर्शनादृते ।

पुरुषप्रणीते हि शब्दे कदाचिद्विवक्षा न वा कदाचित् क्वचिदिति विवक्षापूर्वकाणां शब्दानामर्थनियमः प्रतीयेतापि । अपौरुषेये तु विवक्षातोऽर्थनियमः कथं विज्ञेयः ? स्वभावभेदस्याभावात् । सति वा, न तस्य स्वतः प्रतिनियतत्वात् । अप्रत्यक्षत्वेन[1] केनचित् ज्ञातुमशक्यत्वात् । न चास्ति कश्चिद्विशेषः । सर्वत्रा हि स्वार्थेन वाच्यनियमाभावात् ॥

ततस्तेषाम्

विवक्षा नियमे हेतुः संकेतस्तत्प्रकाशनः ॥३३०॥
अपौरुषेये सा नास्ति तस्य संकर्ता कुतः ।

---

[1] अप्रत्यक्षत्वे—क०

विवक्षया हि शब्दोऽर्थे[1] नियम्यते, न स्वभावतः, तस्य क्वचिदप्रतिबन्धेन सर्वत्र तुल्यत्वात् । यत्रापि प्रतिबन्धस्तदभिधाननियमाऽभावात्, सर्वशब्दे वर्णानामभिधानप्रसङ्गात् । तस्माद्विवक्षाप्रकाशनायाऽभिप्रायनिवेदनलक्षणः संकेतः क्रियते । अपौरुषेये तु न विवक्षा, न संकेतः, कस्यचिदभिप्रायाऽभावादिति न नियमो न तज्ज्ञानम् ॥

स्वभावनियमेऽन्यत्र न योज्येत तया पुनः ॥३३१॥

यदि संकेतनिरपेक्षः स्वभावत एवार्थेषु शब्दः, न[2] नियमः स्यात् । उक्तमत्राऽप्रतिबन्धादनियमः[3] इति ॥

अपि च । स्वाभाविके वाच्यवाचकभावे न पुनर्विवक्षया,

यथेष्टं न नियुज्येत संकेतश्च निरर्थकः ।

स्यात् । न हि स्वभावभेद इन्द्रियगम्यः स्वप्रतीतौ परिभाषादिकमपेक्षते । नीलादिभेदवत् । तदपेक्षप्रतीतयस्तु न वस्तुस्वभावाः । किं तर्हि ? सामयिकाः राजचिह्नादिवत् । यश्च सामयिकः स स्वभावनियतोऽयुक्तस्तस्यच्छादृते । अत एव संकेतात् स्वभावविशेषस्य व्यक्तौ नियमः कुतः ? स्वेच्छावृत्तिः संकेतः । स इहैव कर्तुं शक्यते नान्यत्रेति नोपरोधोऽस्ति । स च पुरुषः स्वेच्छया क्रियमाणस्तमेव स्वभावं व्यनक्ति नायमिति न नियमोऽस्ति ॥

यत्र स्वातन्त्र्यमिच्छाया नियमो नाम तत्र कः ॥३३२॥

द्योतयेत्तेन संकेतो नेष्टामेवास्य योग्यताम् ।

इत्यन्तरश्लोकः ॥

यस्मात् क्लेदयत्युदकं यथाग्निः शीतनोदनः ॥३३३॥

वाक्यं वेदैकदेशत्वादन्यदप्यपरोऽब्रवीत् ।

अन्यस्त्वपौरुषेयमागमलक्षणं परित्यज्यान्यथा प्रामाण्यं वेदस्य साधयितुकाम प्राह— अवितथानि वेदवाक्यानि यत्राप्रतिपत्तिः, वेदैकदेशत्वात् । यथा "अग्निर्हिमस्य भेषजम्" [तैत्ति० सं० ७ ४ १८ २] इत्यादि वाक्यमिति ॥

तस्येदम्

एतत्तुल्यरूपत्वादेकभाण्डे च पाकवत् ॥३३४॥

दोषवद्व्यभिचारित्वात् क्षिप्तं न्यायविदेदृशम् ।

स्वयमीदृशमाचार्येणानुमानं नैयायिकानां यच्छेषवदनुमानं तस्य व्यभिचारमुद्भावयता यथा तुल्यरूपतया फलानां तुल्यरससाध[39b]नवदेकस्थाल्यन्तर्गमात् दृष्टवददृष्टतन्दुलपाकसाधनवच्चासाधनमुक्तम् । तदसाधनत्वे न्यायश्च पूर्वमेवोक्तः । उक्तं चेद[मागमलक्षणमस्मा]भिः । तत्तु सर्वस्य शक्यविचारस्य विषयस्य यथास्वं प्रमाणेन विधिप्रतिषेधसिद्धौ

---

[1] र्थेषु—क० [2] ०र्थेषु शब्दो नियतः स्यात्—क० [3] ०नियतं—क०

नान्तरीयकत्वाभावेऽपि शब्दानामर्थेषु वर संशयितस्य वृत्तिस्तत्र कदाचिदविसंवादस्य संभवात् । न त्वन्यत्र दृष्टप्रमाणोपरोधस्य पुरुषस्य प्रवृत्तिरिति ॥

य: पुनः प्राकृतविषयस्य वह्नेः शीतप्रतिघातसामर्थ्यस्याभिधानं सत्यार्थमुपदर्श्य सर्वं सत्यार्थमाह शास्त्र शवयपरिच्छेदेऽपि विषये प्रमाणविरोधाद् बहुतरमयुक्तमपि

नित्यस्य पुंसः कर्तृत्वं नित्यान्भावानतीन्द्रियान् ॥३३५॥

ऐन्द्रियान् विषमं हेतुं भावानां विषमां स्थितिम् ।
निर्वृत्तिं च प्रमाणाभ्यामन्यद्वा व्यस्तगोचरम् ॥३३६॥

विरुद्धमागमापेक्षेणानुमानेन वा वदत् ।
विरोधमसमाधाय शास्त्रार्थं चाप्रदर्श्य सः ॥३३७॥

सत्यार्थं प्रतिजानानो जयेद्धाष्ट्र्येन बन्धकीम् ।

अप्रच्युतानुत्पन्नपूर्वापररूपः पुमान् कर्ता क्रमेण कर्मणा कर्मफलानां च भोक्ता समवायिकारणाधिष्ठानभावादिनेत्याह वेदः । तच्चायुक्तमित्यावेदितप्रायम् । नित्यत्वं च केषांचिद्भावानामक्षणिकस्य वस्तुधर्मातिक्रमादयुक्तम् । अप्रत्यक्षाण्येव सामान्यादीनि प्रत्यक्षाणि । जन्मस्थितिनिवृत्तीश्च विषमा पदार्थानाम् । अनाधेयविशेषस्य प्रागकर्तुः परापेक्षया जनकत्वम् । निष्पत्तेरकार्यरूपस्याश्रयवशेन स्थानम् । कारणाच्च विनाश इत्यादिकमन्यदपि प्रत्यक्षानुमानाभ्यां प्रसिद्धविपर्ययमागमाश्रयेण चानुमानेन बाधितमग्निहोत्रादेः पापशोधनसामर्थ्यादिकम् । तस्यैववादिनो वेदस्य सर्वस्य शास्त्रशरीरे प्रमाणविरोधमप्रतिसमाधाय सबन्धानुगुणोपायपुरुषार्थाभिधानानि च शास्त्रधर्मानप्रदर्श्यात्यन्तप्रसिद्धविषयसत्याभिधानमात्रेण प्रज्ञाप्रकर्षदुरवगाहगहनेऽपि निरत्ययिता साधयितुकामो बन्धकीमपि प्रागल्भ्येन विजयते ।

काचित् किल बन्धकी स्वयं स्वामिना विप्रतिपत्तिस्थाने दृष्टोपालब्धा । सा त प्रत्युवाच—पश्यत मातः पुरुषस्य वैपरीत्यं मयि धर्मपत्न्यां प्रत्ययमकृत्वात्मीययोर्नेत्राभिधानयोर्जलबुद्बुदयो करोति । [तिन जर]त्काणेन ग्रामकाष्ठहारकेण प्रार्थितापि न सगता । रूपगुणानुरागेण किल मन्त्रिमुख्यदारक कामयेऽहमिति ।

एवं जातीयकमेतदपि वह्नेः शीतप्रतीकारवचनेन दृष्टप्रमाणविरोधस्याप्यत्यन्तपरोक्षेऽर्थेऽविसंवादानुमानम् ॥

सिध्येत् प्रमाणं यद्येवमप्रमाणमथेह किं ॥३३८॥
न ह्येक नास्ति सत्यार्थं पुरुषे बहुभाषिणि ।

यथेदमतिदुष्करमत्यन्तसत्याभिधानं तथात्यन्तासत्याभिधानमपि । तत्रैकस्य वचनस्य कथंचित् संवादेनाऽवशिष्टस्य तद्वचनराशेस्तथाभावे न कश्चित् पुरुषोऽनाप्तः स्यात् ॥

अपि च ।

नायं स्वभावः कार्यं वा वस्तूनां वक्तरि ध्वनिः ॥३३९॥

न च तद्व्यतिरिक्तस्य विद्यतेऽव्यभिचारिता ।

न तावदेतद्वचनं वाच्यानां स्वभावो नाप्येषां कार्यम्, तदभावेऽपि वक्तुर्विवक्षामात्रेण भावात्। न चान्यः कश्चित् कस्यचिदव्यभिचारी । व्यभिचारे च ततोऽन्यथापि तत्सम्भवात् तत्भावात्तत्प्रतीतिरयुक्ता ॥

प्रवृत्तिर्वाचकानां च वाच्यदृष्टिकृतेति चेत् ॥३४०॥

स्यादेतत् कार्यमेव वचनं वाचकस्य वाच्यदर्शनवृत्ते ॥

एवं सति

परस्परविरुद्धार्था कथमेकत्र सा भवेत् ।

यद्येष प्रतिनियमो वाच्यं वस्त्वन्तरेण शब्दो न प्रवर्त्तत इति । भिन्नेषु प्रवादेष्वेकत्र वस्तुनि विरुद्धस्वभावोपसंहारेण वचनवृत्तिर्न स्यात्। न ह्ययं सम्भवोऽस्ति एकः शब्दो निष्पर्याय [40a] नित्यश्च स्यादनित्यश्चेति ॥

वस्तुभिर्नागमास्तेन कथंचिन्नान्तरीयका ॥३४१॥

प्रतिपत्तुः प्रसिध्यन्ति कुतस्तेभ्योऽर्थनिश्चयः ।

आगमं प्रमाणं तदादर्शितार्थप्रतिपत्तयेऽज्ञो जनः समन्वेषते । समधिगतयाथातथ्यानामुपदेशाऽनपेक्षणाद्, अज्ञस्य चातीन्द्रियगुणपुरुषविवेचनऽसामर्थ्यात् वचनानां समीहितार्थसत्तामन्तरेणाऽपि वृत्तिं पश्यतो भवितव्यमेवादृष्टव्यभिचारवचसामपि पुरुषाणां वाचि शङ्कया—किं यथार्था नेति । तेन न युक्तमनेन कस्यचिद्वचनेन किंचिन्निश्चेतुम् ॥

तस्मान्न निवृत्त्यापि भावाऽभाव प्रसिध्यति ॥३४२॥

यदुक्तं सर्वविषयत्वादागमस्य सति वस्तुन्यविसंवादेनास्य वृत्तेस्तन्निवृत्तिलक्षणानुपलब्धिरभावं साध[1]यतीति । तदस्य सर्वविषयत्वेऽपि वस्त्वन्तरेणावृत्तौ स्यात् । तच्च नास्ति । ततः प्रतिपत्तुकामस्याऽसिद्धिरित्युक्तम् ॥

तेनासन्निश्चयफलानुपलब्धिर्न सिध्यति ॥३४२½॥

तस्मान्न प्रमाणत्रयनिवृत्तावपि विप्रकृष्टेष्वभावनिश्चय ॥

वेदप्रामाण्यं कस्यचित् कर्तृवादः स्नाने धर्मेच्छा जातिवादावलेपः ।
सन्तापारम्भः पापहानाय चेति ध्वस्तप्रज्ञाने पञ्चलिङ्गानि जाड्ये ॥

प्रमाणवार्त्तिके प्रथमः परिच्छेदः ॥छ॥ लेखकपाठकयोः शुभम् ॥

---

[1] साधयिष्यतीति—क०

॥ टिप्पणानि ॥

टिप्पणानि ।

पृ० १ का० १ 'विधूत'०—आचार्यमनोरथनन्दिना कारिकेयं प्रमाणसिद्धिपरिच्छेदे प्रथमकारिकात्वेन सम्मता । उद्धृता—प्रमेयक० पृ० ३४। स्या० र० पृ० ८५।

पृ० १. का० २ 'प्राय'—इयमपि कारिका आ० मनोरथनन्दिना प्रमाणसिद्धिपरिच्छेदेऽन्तर्भाविता द्वितीयकारिकात्वेन ।

पृ० १ प० १२ 'अर्थानर्थ०' इत्याद्युत्थानवाक्यमुद्धृतम्—अष्ट० पृ० २३४, सन्मति० टी० पृ० ४६९।

पृ० १ का० ३ 'पक्षधर्म'—कारिकेयं धर्मकीर्तिना हेतुबिन्दौ ग्रन्थार्थसंग्राहिकात्वेन संस्थाप्य व्याख्याता विस्तरेण । प्रारम्भिकं च व्याख्यानमस्या अत्र या वृत्तिमनुसरति—हेतु० पृ० ५२–५३, हेतु० टी० पृ० ३–२०। उद्धृता—त० श्लो० पृ० २१२। सन्मति० टी० पृ० ५५६।

पृ० १ पं० १५ 'प्रयोजनाभावादि'त्याक्षेप ईश्वरसेनस्येति—हेतु० टी० पृ० ११; क० टी० पृ० १२।

पृ० १ प० २० 'सजातीय' अत्र दिङ्नागस्येयं कारिका अनुगन्तव्या—

"तत्र यः सन् सजातीये द्वेधा चासंस्तदत्यये ।
स हेतुर्विपरीतोऽस्माद्विरुद्धोऽन्यस्त्वनिश्चित ॥"

प्रमाणसमुच्चयतृतीयपरिच्छेदे न्यायमुखे (का० ७) चान्तर्भूतेति। क० टी० पृ० १४; हेतु० टी० पृ० १३। न्याय० ता० पृ० १९८, हिस्ट्री० इ० लो० पृ० २४३, बु० लो० भा० १ पृ० ३२१, प्र० मी० टि० पृ० १४२।

पृ० १ प० २४ 'आक्षेप्स्याम'—प्र० वा० ४ १९० ४

पृ० २ प० ८ 'वक्ष्याम'—का० ४२-१८८

पृ० २ पं० ८ 'सर्व एव'—वाक्यमेतत् आचार्यदिङ्नागस्य—क० टी० पृ० २४, न्याय० ता० पृ० ३९; श्लो० ता० पृ० २३१, स्या० मं० का० ७। अष्ट० पृ० १४६; अनेकान्तज० भा० १ पृ० २३१; सन्मति० टी० पृ० ५६४

पृ० २ प० १५ 'सर्वथा'—विशेषार्थिना द्रष्टव्यमत्र—हेतु० पृ० ६३, हेतु० टी० पृ० १८, १५०; क० टी० पृ० २६।

पृ० २ का० ४ 'कार्यम्' द्रष्टव्यम—हेतु० पृ० ६३, हेतु० टी० पृ० १५१।

पृ० २ का० ४ 'हेतु' उद्धृतोऽयमत्र—ईश्वर० वि० भा० ३ पृ० २००।

पृ० २ प० २१ 'अशेन'—द्रष्टव्यम्—हेतु० पृ० ६३; हेतु० टी० पृ० १५२।

पृ० ३ प० ८ 'अनवस्थानात'—द्रष्टव्यम्—प्र० वा० ४ २७५।

पृ० ३ प० ११ 'मोहात'—द्रष्टव्यम—प्र० वा० ४ २६३,२६७।

पृ० ४ का० ८ 'इष्टम्'—उद्धृतेयं—न्याय० वि० भा० २ पृ० १८९, ईश्वर० वि० भा० १ पृ० २०२।

पृ० ४ का० ९ 'हेतुना' उद्धृतेयम्—न्यायम० भा० १ पृ० ११६; न्याय० वि० भा० १ पृ० ४८८, भा० २ पृ० २००, न्याया० वृ० पृ० ६४। स्या० र० पृ० ५८६, सन्मति० टी० पृ० ५६३।

पृ० ५ का० ११ 'एक०' उद्धृतेयम—न्याय० ता० पृ० १०७, न्याय० वि० भा० १ पृ० ४८७, भा० २ पृ० १९७, न्यायकु० पृ० २३६, तत्त्वम० पृ० ४१७। सन्मति० टी० पृ० ५५९, ईश्वर० वि० भा० २ पृ० १३३, ईश्वर० वि० भा० ३ पृ० १९७।

पृ० ५ का० १२ 'अतीतैक०' उद्धृतेयम्—न्यायकु० पृ० ४५९, प्रमयक० पृ० ३८१, स्या० र० पृ० ५९०।

पृ० ६ प० ६ 'निर्वेदयि०' द्रष्टव्यम्—प्र० वा० १ १९५ त ।

पृ० ६ प० ९ 'करुणयापि' अस्य पक्षस्य समालोचनार्थं द्रष्टव्या-अष्ट० पृ० २८३।

पृ० ७ का० १७ 'हेतो' उद्धृतेयम्—त० श्लो० पृ० २०३, प्रमाणप० पृ० ७२; प्रमेयक० पृ० ३५४, न्यायकु० पृ० ४३९, स्या० र० पृ० ५१८, न्याय० वि० भा० १ पृ० ५११; बृहदा० वा० प० १५२१

पृ० ७ का० १७ 'वर्णित आचार्यदिङ्नागेनेति शप—क० टी० पृ० ५७, म० टी० पृ० २९२।

पृ० ७ प० १६ 'एष' इत्यादि वाक्य दिङ्नागस्य न्यायमुखे—क० टी० पृ० ५८, म० टी० पृ० २९२।

पृ० ७ का० १९ 'नास्तीति' अत्र 'विपक्षे हेतुर्नास्तीति' इति दिङ्नागवाक्यमभिप्रेतम्—क० टी० पृ० ६०।

पृ० ८ प० ८ 'इत्यके' अत्र ईश्वरसेनादय अभिप्रेता—क० टी० ६१।

पृ० ८ प० १५ 'नेद निरात्मकम्' अत्र विशेषार्थिना द्रष्टव्यम्—न्यायवा० पृ० ४६, ९२—१२३। प्र० वा० ४ २०८, न्यायबिन्दु ३ ९७–१०८, प्र० मी० टि० पृ० ८६, बु० लो० भा० १ पृ० ३३८, भा० २ पृ० २०८।

पृ० ८ प० २२ 'तथा सपक्षे' इत्यादि वाक्य दिङ्नागस्य—क० टी० पृ० ६३, म० टी० पृ० २९३।

पृ० ८ प० २६ 'य एव' इत्यादि वाक्य दिङ्नागस्य—क० टी० पृ० ६४।

पृ० ९ प० १२ 'विरुद्धा०' आचार्यदिङ्नागेन कथ विरुद्धाव्यभिचारिहेत्वाभासो वर्णित इत्यभाक्षेप। न्यायबिन्दु ३ ११०–१२०। विशेषार्थिना द्रष्टव्य न्यायवा० पृ० ९३, १६९, श्लो० अनु० ९१ त।

पृ० ९ प० १५ 'यद्यदर्शन'० इत्यादिवाक्य दिङ्नागस्य—क० टी० पृ० ६६; म० टी० पृ० २९४।

पृ० ९ प० २० 'आचार्यीय' आचार्यस्य शिष्य इत्यर्थ — क० टी० पृ० ६८; म० टी० पृ० २९५।

पृ० १० प० १४ 'अनुपलम्भ' अत्र वैशेषिक आक्षिप्यते आचार्येण—क० टी० पृ० ७२, म० टी० पृ० २९५।

पृ० १० प० १८ 'प्रत्याचक्षाण' चार्वाकोऽत्राभिप्रेत —क० टी० पृ ७३।

पृ० १०, प० १९ 'कश्चित्' चार्वाकोत्र विवक्षित — क० टी० पृ० ७३।

पृ० १० प० २० 'अपर' साङ्ख्योऽत्राभिप्रेत —क० टी० पृ० ७४।

पृ० १० का० २५ 'तस्मात्'—उद्धृतेय—न्याय० वि० भा २ पृ० १९८। सन्मति० टी० पृ० ५५९।

पृ० ११ का० २८ 'तस्मात'—उद्धृतेयम्—न्यायक० पृ० २०२।

पृ० ११ का० २९ 'तद्भाव'—उद्धृतेयम—न्याय० वि० भा० २ पृ० २३७, २४१।

पृ० ११ का० २९ 'विदुषाम्' उद्धृतोऽयमत्र —त० श्लो० पृ० ३, न्याय० वि० भा० २ पृ० १७८, न्याया० वृ० पृ० १०३, स्या० र० पृ० ९६७।

पृ० ११ प० २६ 'यदय' अशुद्धमेतत्। यदर्थ इति शुद्धम्।

पृ० ११ प० २७ 'प्रतिक्षिपति' 'आचार्यदिङ्नाग न्यायमुखे इति शेष।

पृ० १२ प० ३ 'अर्थापत्त्या' इत्यादि वाक्य न्यायमुख आचार्यदिङ्नागस्य।

पृ० १२ प० ४ 'आह' आचार्यदिङ्नाग इति शेष।

पृ० १३ प० ७ 'प्राक्'—का० ५—८।

पृ० १३ का० ३३ 'कार्यं०'—उद्धृतेयम—न्याय० ता० पृ० १०५ न्यायक० पृ० २०७, न्याय० वि० भा० १ पृ० ५०१, भा० २ पृ० १८०, न्याया० वृ० पृ० १०३, प्रकरण० पृ० ६५, सन्मति० टी० ७६, ५५८

प० १३ का० ३४ 'अवश्य' उद्धृतेयम्—सन्मति० टी० पृ० ७६, ५५९।

पृ० १३ प० १६ 'अयमेव' इत्यादि वाक्य उद्धृतम—हेतु० टी० पृ० ४७, सन्मति० टी० पृ० ३, अनेकान्तज० भा० १ पृ० २६२, स्या० म० का० ५, न्याया० वृ० पृ० ३८। सन्मति० टी० पृ० ३, ३२७

पृ० १३ प० २२ 'वक्ष्याम'—'का० ६७–६९। विशेषत पृ० २८ द्रष्टव्यम्।

पृ० १४ का० ३६ 'कार्यम्' उद्धृतेयम्—प्रमेयक० पृ० ३५०, न्याय० वि० भा० २ पृ० १०१, २५३। स्या० र० पृ० ५१५, सन्मति० टी० पृ० ५७, ५८, ३२२, ५६९।

पृ० १४ का० ३७ 'नित्यम्'—उद्धृतेयम्—न्याय० ता० पृ० १०७, न्याया० वृ० प० ४७, प्रकरण० पृ० ६६, अन० वृ० भा० १ पृ० १४५; सन्मति० टी० पृ० ६९, ७४।

पृ० १५ प० ३८ 'अग्नि०' उद्धृतेयम्—प्रमेयक० पृ० ५१३, न्याय० वि० भा० २ पृ० १०१, १८६, २५४, स्या० र० पृ० ८२०, सन्मति० टी० पृ० ५०।

पृ० १५ का० ३९ 'धूम०' उद्धृतेयम्—न्याय० वि० २ १८६; ईश्वर० वि० भा० ३ पृ० २२१

पृ० १५ का० ४० 'अन्वय०' उद्धृतेयम्—त० श्लो० पृ० ७७; अष्ट० पृ० १५।

पृ० १५ का० ४१ 'स्वभावे' उद्धृतेयम्—प्रमेयक० पृ० ३५०। सन्मति० टी० पृ० ३२१, ५६९

पृ० १६ का० ४२ 'सर्वे' उद्धृतेयम्—सन्मति० टी० पृ० २४३, अष्ट० पृ० १७३; प्रमेयक० पृ० ४८०, न्याया० वृ० पृ० ९८,—अनेकान्तज० भा० १ पृ० ३३३, अने० वृ० भा० १. पृ० ६३, स्या० र० पृ० ८०७

पृ० १६. का० ४३. 'तस्मात्' उद्धृतेयम्—श्लो० शर्करा पृ० ४२; श्लो० न्या० पृ० ५७८, अष्ट० पृ० १७३, सन्मति० टी० पृ० २४३, प्रमेयक० पृ० ४८०; न्याय० वि भा० १. पृ० ४७९; अने० वृ० भा० १. पृ० ६३, स्या० र० पृ० ८०७

पृ० १६. का० ४४ 'तस्माद्यो'—उद्धृतेयम्—श्लो० शर्करा पृ० ३८; न्याय० वि० भा० १ पृ० ४७९; अष्ट० पृ० १७३, स्या० र० पृ० ८०७; ईश्वर० वि० भा० १. पृ० २९०

पृ० १७ का० ४५ 'एकस्य' उद्धृतेयम्—न्यायम० भा० १. पृ० ८७, २७७; श्लो० शर्करा० पृ० २४; अभि० आ० पृ० १५२, त० श्लो० पृ० ४०५, सन्मति० टी० पृ० ५०७; प्रमेयक० पृ० २३६, न्यायकु० पृ० ५२४, न्याय० वि० भा० २ पृ० १६९, २००, स्या० र० पृ० ५३४।

पृ० १७ प० ८ 'उक्तम्' द्रष्टव्यम्—पृ० १३ प० १५।

पृ० १७ का० ४६ 'नो चेद्' उद्धृतेयम्—श्लो० शर्करा पृ० २४, प्रमेयक० पृ० ४७०। स्या० र० पृ० ७३१, सन्मति० टी० पृ० ५०७।

पृ० १७ का० ४७ 'तस्माद्' उद्धृतेयम्—श्लो० शर्करा० पृ० २४, त० श्लो० पृ० ४०५, न्यायक० पृ० २०८, न्याय० वि० भा० १ पृ० १०, ६९, ११८, ५०४, भा० २ पृ० १५२, ३६१। अष्ट० पृ० १५३; स्या० र० पृ० ५३४

पृ० १८. प० ५ 'उक्तम्' द्रष्टव्या वृत्ति—का० ३५।

पृ० १८ का० ४९ 'तस्माद्' उद्धृतेयम्—श्लो० शर्करा पृ० ४६।

पृ० १८. का० ५० 'क्वचित्' उद्धृतेयम्—अष्ट० पृ० १४१।

पृ० १८ का० ५२ 'यावन्तों०' उद्धृतेयम्—ईश्वर० वि० भा० ३ पृ० १२७, २००।

पृ० १८ का० ५३ 'अन्यथैकेन' उद्धृतेयम्—श्लो० शर्करा पृ० २५; सन्मति० टी० पृ० २२०

पृ० १९ का० ५४ 'पश्यामि' अत्र वैशेषिकमत निर्दिष्टम्। उद्धृतेयम्—न्यायमं० भा० १ पृ० २७७; न्याय० ता० पृ० ८९।

पृ० १९. का० ५४ 'नानोपा०' उद्धृतेयम्—अष्ट० पृ० १५२।

पृ० १९ प० १४ 'धीर्गाहि' अशुद्धमेतत्। 'धीग्रीहि' इति शुद्धम्।

पृ० १९ का० ५५ 'सर्वा०' उद्धृतेयम्—न्यायम० भा० १ पृ० २७७, न्याय० ता० पृ० ९०।

पृ० १९ का० ५६ 'धर्मो०'—उद्धृतेयम्—अष्ट० पृ १५२।

पृ० १९ प० २८ 'गृह्येत' अशुद्धमेतत्। 'गृह्येत' इति शुद्धम्।

पृ० २० का० ५७ 'एको०' उद्धृतेयम्—न्याय० ता० पृ० ९०। अष्ट० पृ० १५२।

पृ० २० प० २१ 'न प्रत्यक्ष' इत्यादि वाक्यमुद्धृतम्—अनेकान्तज० भा० १ पृ० २००।

पृ० २० का० ६० 'प्रत्यक्षेण' उद्धृतेयम्—श्लो० शर्करा पृ० २५।

पृ० २० का० ५९ 'यत्र' उद्धृतोऽयमश—सन्मति० टी० पृ० ३८२।

पृ० २१ का० ६१ 'तत्रापि' उद्धृतेयम्— त० श्लो० पृ० १०९।

पृ० २२ प० १३ 'प्रत्यायविष्याम' द्रष्टव्या का० १५९।

पृ० २२ प० ३२ 'उक्तमत्र' द्रष्टव्या वृत्ति —का० २६।

पृ० २३ प० १५ "धिकरव्द' अशुद्धमेतत्। 'धिकरण्य' इति शुद्धमत्र।

पृ० २३ प० १५ 'वक्ष्याम' अनन्तरमेव इति शेष।

पृ० २४ प० ११ 'अदृष्टा०' इत्यादिवाक्य दिङ्नागस्य—क० टी० पृ० १६५।

पृ० २४ का० ७० 'पररूपम्'—उद्धृतेयम—अनेकान्तज० भा० १ पृ० ३४७, न्याय० वि० भा० १ पृ० ४८०, भा० २ पृ० ४९। व्यो० पृ० ६८०, बृहतीपं० पृ० ५२,

पृ० २४ का० ७१ 'तया'—उद्धृतेयम्—अनेकान्तज० भा० १ पृ० ३४७, न्याय० वि० भा० १ पृ० ४८० भा० २ पृ० ४९। व्यो० पृ० ६८०, बृहतीपं० पृ० ५२

पृ० २४ का० ७२ 'तस्या' उद्धृतेयम्—अनेकान्तज० भा० १ पृ० ३४७, व्यो० पृ० ६८०; बृहतीपं० पृ० ५२।

पृ० २६ का० ७५ 'एका०' उद्धृतेयम—न्याय० वि० भा० १ पृ० ४८०, भा० २ पृ० ५१।

पृ० २६ का० ७३ 'व्यक्तय' उद्धृतेयम्—व्यो० पृ० ६८०।

पृ० २६ का० ७३ 'ज्ञानादि०' उद्धृतोऽयमश—ईश्वर० वि० भा० १, पृ० २५०।

पृ० २६ का० ७६ 'ज्वरादि' उद्धृतेयम्—न्याय० वि० भा० १ पृ० ४८०, श्लो० शर्करा पृ० ८, २६।

पृ० २७ प० १५ 'बाह्या इव' अशुद्धमेतत्। 'बाह्य इव' इति शुद्धम्।

पृ० २७ प० १५ 'व्यवहारीणाम्' अशुद्धमेतत्। 'व्यवहारिणाम्' इति शुद्धम्।

पृ० २८ का ७८ 'तत्त्व' उद्धृतेयम्—न्याय० वि० भा० १ पृ० ४८१।

पृ० २८ का० ७९ 'तस्या' उद्धृतेयम्—न्याय० वि० भा० १, पृ० ४८१; न्याय० क० पृ० १९३।

पृ० २८ का० ८० 'अर्था' उद्धृतेयम्—न्याय० वि० भा० १ पृ० ४८२।

पृ० २८ का० ८१ 'स एव'—उद्धृतेयम्—न्याय० वि० भा० १ पृ० ४८०।

पृ० २८ का० ८२ 'स च'—उद्धृतेयम्—न्याय० वि० भा० २ पृ० ५२।

पृ० २९ का० ८६ 'यया' उद्धृतेयम्—श्लो० शर्करा पृ० ५४।

पृ० २९ का० ८९ 'संसृज्यन्ते'—उद्धृतेयम्—न्याय० वि० भा० १ पृ० ४७८; सम्मति० टी० पृ० २१० ईश्वर० वि० भा० २ पृ० २८६

पृ० २९ का० ९१ 'ग्राह्यो' क० टीकानुसारी पाठ 'ग्राह्यम्' इति। क० टी० निर्दिष्ट पाठान्तरम्—'ग्राह्यो' इति।

पृ० २९ का० ९२–९३ 'समान' उद्धत—ईश्वर० वि० भा० १ पृ० ११४।

पृ० ३२ प० १९ 'यु(उ)क्तम्'—द्रष्टव्या का० ७५।

पृ० ३३ प० ९ 'वक्ष्याम' द्रष्टव्य प्र० वा० २ २१२ त।

पृ० ३४ का० १०८ 'प्राप्ते' असुखमतत्। 'प्राप्तौ' इति शुद्धम्।

पृ० ३६ का० १०९ 'प्रतिभासो' उद्धृतेयमरा —न्याय० वि० भा० २ पृ० ५०।

पृ० ३६ का० १११ 'एकप्रत्य' उद्धृतेयम्—न्यायम० भा० १ पृ० २७६; न्यायक० पृ० ३१९, प्रमेयक० पृ० ४१७, न्याय० वि० भा० १ पृ० ५२८। स्फो० गो० पृ० २२७, स्या० र० पृ० ७३१।

पृ० ३६ प० २५ 'निवेदितम्'—द्रष्टव्या—का० ४२ त।

पृ० ३८ का० ११८ 'कथ ज्ञाता वृक्षार्थग्रहणादृते' इति कर्णगोमिसमत पाठ। अत्रत्यो मुद्रितपाठस्तु कर्णगोमिना पाठान्तरत्वेन निर्दिष्ट —क० पृ० २३४।

पृ० ३९ का० १२१ 'एक' उद्धतेयम्—ईश्वर० वि० भा० १ पृ० २९६

पृ० ३९ का० १२२ 'भावो' अत्र 'भावो' इति पाठापेक्षया क० म० समत 'भात' इति पाठ सम्यक् प्रतिभाति।

पृ० ४० का० १२८ 'प्रोक्त'—'शब्दोऽर्थान्तरनिवृत्तिविशिष्टानेव भावानाह' इति दिङ्नागवाक्य विवक्षित्वा आचार्यधर्मकीर्ति आह—'प्रोक्त' इति। क० टी० पृ २४९, म० टी० पृ० ३३१।

पृ० ४१ प० ५ 'अर्थान्तर' इत्यादिवाक्यम् आचार्यदिङ्नागस्य—क० टी० पृ० २५१, म० टी० पृ० ३३१

पृ० ४१ प० १३ 'तद्व्यावृत्त्या' इति वाक्य दिङ्नागस्य क० टी० पृ० २५३।

पृ० ४२ प ४ 'प्राग्' द्रष्टव्या वृत्ति का० ६६।

पृ० ४० का० १३६ 'प्रोक्ता' 'अपोह शब्दलिङ्गाभ्या प्रतिपाद्यते" इति ब्रुवता दिङ्नागेन इति शेष —म० टी० पृ० ३३४। क० टी० पृ० २६२।

पृ० ४२ प० २३ 'प्रणेता' दिङ्नाग इति शेष —क० टी० पृ० २६२।

पृ० ४३ प० ८ 'योपि' वैशपिकोत्राभिप्रेत ।

पृ० ४३ का० १४१ 'यद्रूपम्' उद्धृतेयम्—श्लो० शर्करा पृ० २५, श्लो० न्या० पृ० ५६७।

पृ० ४४ प० ९ 'प्रतिबद्धुम्' इति प्रतौ किन्तु 'प्रतिबद्धुम' इति शुद्धम्।

पृ० ४४ प० १२ 'प्राक' द्रष्टव्या—का० ४२ त ।

पृ० ४५ प० १६ 'समवाय' "अयुतसिद्धानामाधार्याधारभूताना य सम्बन्ध इह प्रत्ययहेतु स समवाय" प्रशस्त० पृ० ३२४।

पृ० ४७ प० १९ 'निवेदितम्' द्रष्टव्य पृ० ३३ प० १४।

पृ० ४७ प० २४ 'उक्तमत्र' द्रष्टव्या वृत्ति का० १४६ पृ० ४५।

पृ० ४८ प० २२ 'उक्तोत्तरम्' द्रष्टव्यम्—पृ० ४५ ४७।

पृ० ५० का० १५४ 'न याति' उद्धृतेयम् ईश्वर० वि० भा० ३ पृ० १६०, व्यो० पृ० ६८२, न्यायमा० वृ० पृ० ९६ सम्मति० टी० पृ० ६९१। तुलना कर्तव्या—न्यायम० भा० १ पृ० २७४। स्या० र० पृ० ९५५

पृ० ५० का० १५६ 'यत्रासौ' उद्धतेयम सम्मति० टी० पृ० ६९१, व्यो० पृ० ६८२

पृ० ५१ का० १५८ जाति' उद्धृतेयम्—न्याय० वि० भा० १ पृ० २४६।

पृ० ५२ का० १६१ 'नायक्तम्' अशुद्धमेतत नायुक्तम् इति शुद्धम्।

पृ० ५३ प० ३० 'उक्तम्' द्रष्टव्या का० ७५।

पृ० ५५ प० ५ 'वक्ष्याम' द्रष्टव्यम्—प्र० वा० २ ३।

पृ० ५६ प० २२ 'न ब्रूम' उद्धृतमिद वाक्यम्—अनकान्तज० भा० २ पृ० १६१

पृ० ५८ का० १७६ 'भेदे' उद्धृतेयम्—सम्मति० टी० पृ० ३०१

पृ० ५८ का० १७७ 'भदोप्य०' अत्र टिप्पण्या यत् पाठान्तर निर्दिष्टम् तत् सशोध्य एव रूप करणीयम्—'भदोप्यस्ति किंयातश्चेत् न कुर्यु सहकारिण' क०

पृ० ५९ प० १५ 'आचार्येण' आचार्यदिङ्नागकृत सामान्यपरीक्षान्तगत निराकरण-मत्राभिप्रतम् क० टी० पृ० ३३७।

पृ० ५९ का० १८४ 'सर्वस्यो०' उद्धृतेयम्—अष्ट० पृ० ९२, अनकान्तज० भा० १ पृ० २३, न्याय० वि० भा० १ पृ० १७७, भा० २ पृ० २३३, न्यायकु० पृ० ६२०, सन्मति० टी० पृ० २४२, स्या० र० पृ० ८३७।

पृ० ६० का० १८५ अथास्य०' उद्धतयम—न्याय० वि० भा० १ पृ० १७७, भा० २ पृ० २३३। अनकान्तज० भा० १ पृ० २४, सम्मति० टी० २४२।

पृ० ६० का० १८६ 'सर्वात्मत्वे' उद्धृता—अनकान्तज० भा० १ पृ० २५।

पृ० ६२ प० १२ 'प्रमाण०' दिङ्नागस्य वाक्यमिदम्—क० टी० पृ० ३५०।

पृ० ६२ का० १९० 'भावो०' उद्धृतेयम्—न्याय० वि० भा० २ पृ० १५। स्या० र० पृ० ५४१

पृ० ६२ का० १९१ 'उपात्त' उद्धृतयम्—न्याय० वि० भा० २ पृ० १५।

पृ० ६३ का० १९३ 'नासिद्ध' उद्धृतेयम्—न्यायम० भा० १ पृ० ११६, न्याय० वि० भा० १ पृ० १३। स्या० र० पृ० ५४३, सन्मति० टी० पृ० ४८०, ५६२

पृ० ६३ प० २४ 'उक्तम्'—द्रष्टव्या वृत्ति का० ६३-६४।

पृ० ६८ प० १० 'प्राक' द्रष्टव्या का० ५।

पृ० ६८ प० १४ 'प्राग'—द्रष्टव्य पृ० ६३ प० ११।

पृ० ६९ प० २५ 'वक्ष्याम'—द्रष्टव्यम—प्र० वा० ४ २६९।

पृ० ६९ प० २८ 'मूढो' द्रष्टव्यम्—प्र० वा० ४ २६३-२६७।

पृ० ६९ प० ३० 'स एव' इत्याशङ्का उद्द्योतकरस्य—क० टी० पृ० ३८२।

पृ० ६९ प० ३० 'वक्ष्याम'—द्रष्टव्यम्—प्र० वा० ४ २७३-२७५।

पृ० ७० प० ४ 'स्मार्यते'—द्रष्टव्यम् प्र० वा० ४ २६७।

पृ० ७० प० ५ 'न सन्ति' इत्यभिप्राय आचार्यदिग्नागस्य—क० टी० पृ० ३८३; म० टी० पृ० ३६०।

पृ० ७० का० २०८ 'अनादि' उद्धृतेयम्—त० श्लो० पृ० १४४। अष्ट० पृ० ११४,२५०। ईश्वर० वि० भा० २ पृ० ४००।

पृ० ७० प० १२ 'निवेदितम्'—द्रष्टव्या का० ६८।

पृ० ७० का० २१० 'परमार्थे०' उद्धृतयम्—शास्त्रवा० का० ६४७; अष्ट० पृ० १६८, न्यायकु० पृ० ५५४, न्याय० वि० भा० २ पृ० ३२०, स्या० र० पृ० ७१०।

पृ० ७० का० २११ 'अतीता०' उद्धृतेयम्—शास्त्रवा० का० ६४८।

पृ० ७१ प० १८ 'कल्पितस्य' इत्यादिवाक्य दिङ्नागस्य—क० टी० पृ० ३८८, म० टी० पृ० ३६२

पृ० ७१ प० २० 'उक्तमत्र' द्रष्टव्या का० ५०२।

पृ० ७२ का० २१८ 'प्रत्यक्षेण'—तुलना—आप्त० का० ६।

पृ० ७२ का० २१९ 'आप्त०' उद्धृतेयम—न्यायम० भा० १ पृ० १४०।

पृ० ७२ का० २१९ 'अभिहिता०' आचार्यदिङ्नागेन प्रतिपाद्य। —क० टी० पृ० ३९१, म० टी० पृ० ३६४।

पृ० ७२ प० २९ 'वक्ष्यमाण०' द्रष्टव्यम्—प्र० १ १४८

पृ० ७३ प० १ 'हेत्वर्थाव०' अशुद्धमनत। ०हेत्वाऽवि० इति शुद्धम्।

पृ० ७३ का० २२१ 'अपरे'—नैयायिका इति शेष । म० टी० पृ० ३६५ ।

पृ० ७३ का० २२१ 'इष्टोय०' उद्धृतोऽयमश —शास्त्रवा० का० ६२७ ।

पृ० ७३. का० २२२ 'अयमेव' उद्धृतेयम्—शास्त्रवा० का० ६२८, अत्र 'अपरे' इति पद सौगतबोधकम्—म० टी० पृ० ३६५ ।

पृ० ७३ का० २२३ 'सर्वेषां' उद्धृतेयम्—न्यायम० भा० २. पृ० ८६ । तुलना—आप्त० का० ४ । अत्र 'निर्ह्रास' इति शुद्धम् ।

पृ० ७३ का० २२४ 'मिथ्यद्रव०'—उद्धृतेयम्—न्याय० ता० पृ० ६०, न्याय० वि० भा० १ पृ० ३६; भामती० पृ० ४०; ईश्वर० वि० भा० ३ पृ० १०३

पृ० ७४ का० २२७ 'गिराम्०'—उद्धृतेयम्—न्याया० वृ० पृ० ३०, तुलना—न्याय म० भा० १ पृ० १५४ । अत्र 'केचित्' पद मीमासकबोधकम्—क० टी० पृ० ४०४, म० टी० पृ० ३६७ ।

पृ० ७४ का० २२८ 'गिराम्'—तुलना—न्यायम० भा० १ पृ० १५४ ।

पृ० ७५ प० २४ 'वत्ते.' 'वृत्ते' इति सशोध्यम्

पृ० ७६. प० ६ 'शब्द मेष्ट०'—'शब्दस्येष्ट०' इति शुद्धम् ।

पृ० ७६ का० २३३ 'असंस्कार्य०' उद्धृतेयम्—सन्मति० टी० पृ० ११, प्रमेयक० पृ० १६६ ।

पृ० ७७ प० ५ निर्लोठितम्'—द्रष्टव्या का० ७० ।

पृ० ७८ प० १७ 'भेदाभेदौ'—'भेदाभेदो' इति शुद्धम् ।

पृ० ७९ प० ११ 'प्राक्'—द्रष्टव्यम्—पृ० ७७ प० ९ ।

पृ० ८० प० १८. 'स्मरन्ति' इत्यादि प्राय शब्दश उद्धृतम्—न्याया० वृ० पृ० ३१

पृ० ८१ का० २४५ 'मज्जातीयो' तुलना—न्याया० वृ० पृ० २९ । प्रकरणप० पृ० १३७, बृहतीप० पृ० १४४ ।

पृ० ८१ प० १८ 'यथाऽऽत्मोपि' इत्यादि प्राय शब्दश उद्धृतम्—न्याया० वृ० पृ० ३१ प० २० ।

पृ० ८२. प० १२ 'ननु' इत्यादि शब्दश उद्धृतम्—न्याया० वृ० पृ० ३० प० ६ ।

पृ० ८२ प० १७. 'सत्यतप'—प्राय शब्दशो वर्तते—न्याया० वृ० पृ० २९ ।

पृ० ८४ प० २४ 'न हि'—तुलना—न्याया० वृ० पृ० ३६ प० ७ ।

पृ० ८६ का० २५४ 'अनित्यम्'—उद्धृतेयम्—न्याया० वृ० पृ० ३७ ।

पृ० ९७ का० २८१ 'न तस्य'—उद्धृतेयम्—व्यो० पृ० ४००; शास्त्रवा० का० २६९; अष्ट० पृ० २००, श्लो० ता० पृ० ४५; न्याय० ता० पृ० ३८४; न्याय० वि० भा० २ पृ० ११७, न्यायकु० पृ० ३८८, स्या० र० पृ० ७८८; अनेकान्तज० भा० १ पृ० १०५ ।

पृ० ९८. पं० ४. 'न हि कस्यचित्' इत्यादि वाक्यमुद्धृतम्—अनेकान्तज० भा० २. पृ० २१८ ।

पृ० ९८ का. २८१ 'भावे' उद्धृतेयम्—शास्त्रवा० का० २७० । सन्मति० टी० पृ० ३३३ ।

पृ० ९९ का० २८३-४ 'एतेन'—उद्धृतेयम्—शास्त्रवा० का० २७१ ।

पृ० १०६. का० ३०२. 'ध्यर्थः'—'व्यर्थः' इति शुद्धम् ।

पृ० ११० का० ३१५ 'अयमर्थो' उद्धृतेयम्—प्रमेयक० पृ० ४३१ ।

पृ० ११२. का० ३२० 'स्वयं' उद्धृतेयम्—शास्त्रवा० पृ० ६०४; न्यायमं० भा० १. पृ० ३१७

पृ० ११२. का० ३२१ 'तेनाग्नि०'—उद्धृतेयम्—शास्त्रवा० का० ६०५; न्यायमं० भा० १. पृ० ३७३; न्यायकु० पृ० ५४८; नन्दी० पृ० १९; न्याया० वृ० पृ० २४७; न्याय० वि० भा० २. पृ० २५१ ।

पृ० ११६. का० ३३२ 'पत्र' उद्धृतोऽयमंशः—ईश्वर० वि० भा० २ पृ० ७० ।

पृ० ११७ का० ३३८ 'सिध्येत्' उद्धृतेयम्—शास्त्रवा० का० ६३८ ।

॥ परिशिष्टानि ॥

१. कारिकासूची ।

---

२. कारिकागतशब्दानां सूची ।

---

३. वृत्तिगतविशेषशब्दसूची[1] ।

---

[1] काला अङ्क पृष्ठसूचक और सादा अङ्क पंक्तिसूचक है ।

४. वृत्तावुद्धृतवाक्यानि ।

OTHER PROJECTED WORKS IN THE SERIES

1. *Divyāvadāna* Edited and Annotated by Dr. V. S. Agrawala.
2. *Dharma Sūtra Sangraha* (Being a corpus volume edition of the available Dharmasūtras). Edited by Dr. Rajbali Pandeya
3. *Siddhānta-Vāda* (Being a metaphysical exposition of the Nāsadiya Sūkta of Ṛig-Veda) By Pt. Madhu Sūdan Jha, Edited with notes by Pt. Giridhar Sharma Chaturvedi.
4. *Gṛihya Sūtra Sangrah* (Being a corpus volume of all the available Grihya Sūtras) Edited by Dr Surendra Nath Shastri.
5. *Chitra Sūtra and other texts on Indian Painting.* Edited by Dr. V. S. Agrawala
6. *Gopatha Brāhmana of the Atharvaveda* Edited by Dr. Sūrya Kanta Shastri
7. *Pāṇinyādi Śiksha Sangraha* (A critical edition of the available important works on Indian Phonetics Edited by Dr. Surya Kanta Shastri.
8. *Triṁśika-Viṁśikā* by Nāgarjuna Edited with an original Sanskrit commentry by Dr. T. R. V. Murti.
9. *Bṛihaddevatā* of Śaunaka. Edited with notes by Dr. V. S. Agrawala.
10. *Vishṇudharmottara Purāṇa* Edited on the basis of new Śāradā manuscripts from Kashmir, by Dr. V. S. Agrawala.
11. *Nāṭya Śāstra* of Bharata (a new edition with commentary) by Pt. Baladeva Upadhyaya, Reader Sanskrit Deptt. B.H.U.
12. *Madhyānta Vibhāga Ṭīka* (a Yogāchāra Text of Sthiramati) Edited by Dr. T. R. V. Murti.
13. *Artha Śāstra* (with five old commentaries) Edited by Dr. V. S. Agrawala.

14 *Mahābhāshya Tripādī Tīkā* of Bhartrihari Edited by V Swami Nathan

15 *Prāsāda Mandana* (A text on Indian Architecture), by Sūtradhāra Mandana Edited with Translation by Pt Bhagawanadas in collaboration with Dr V S Agrawala

16 *Bhagavad Gītā* (A critical text based on several manuscripts) by Dr S K Belvalkar

17 *Bhagavad Gītā* (with a new commentary) by Pt Giridhar Sharma Chaturvedi

18 *Brihat Samhita* of Vāraha Mihira (with the commentary of Bhattotpala)

19 *Shishyahitā Nyāsa* of Ugrabhūti (an unpublished work on the Kātantra Vyakarana) Edited by Dr V S Agrawala

20 *Śrauta Sūtra Sangrāha* (a corpus volume edition) of the available Śrauta Sūtras